



ڈاکٹر ذاکر حسین انسٹیٹیوٹ

**DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY**

JAMIA MILLIA ISLAMIA  
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking  
it out. You will be responsible for  
damages to the book discovered while  
returning it.

**DUE DATE**

Cl. No. 297.2

Acc. No. 129949

168 FO

**Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book Re. 1/- per day, Over night book Re. 1/- per day.**

[illegible]



# اَلْعَقَائِدُ

— مصنفہ —

حضرت مولانا آزاد جانی

جس میں مسلمان بچوں کے لیے نہایت سہل الحصول طریقے پڑن  
عقائد کے تمام ضروری مسائل کو پوری تفصیل و تشریح سے بیان کیا ہے

— پایماہ —

جناب محمد عبد الغفور صاحب میں کانپور ناظم قریم تہم خانہ و مدرّس مجددیہ

مولوی محمد حسن اللہ صاحب حسن مہتمم

”حلیم دارالتصنیف“ کانپور نے

ایم پی ہوس لکھنؤ میں چھپوا کر شائع کیا



# صدر دفتر جمعیتہ الدعوة الاسلامیہ

کان پورین ایک مرکزی انجمن دعوت قائم کی گئی جسکا نام جمعیتہ الدعوت الاسلامیہ  
اس کا مقصد دعوت اسلام ہے (اس مقصد میں عودہ داخلی و خارجی و نون شامل ہیں)  
سرانجام مقاصد کے لیے طرق عمل یا مقاصد جزئیہ یہ ہیں

- (۱) دعوت اسلامی کا ایک جامع اور عام دستور العمل تیار کرنا
- (۲) دعوت کی نقشہ تیار کرنا
- (۳) مکتبہ دعوت (دعوتی فنڈ) قائم کرنا
- (۴) دارالدعوت (عمارت نشین) بنانا
- (۵) حزب الدعوت (رشتہ نشین) قائم کرنا
- (۶) مومنین (دعوت کا نفرین) قائم کرنا
- (۷) مکتبہ دعوت (دعوتی تجارتی کتب خانہ) قائم کرنا
- (۸) مذاہب ہندوستان کی علمی تحقیقات کرنا
- (۹) دعوت علمی کے تمام ضروری اعمال
- (۱۰) وسائل کو فراہم کرنا اور انجام دینا

حقیقت مرکزیت کے لحاظ سے اسکی دعوت پوری قوم کو حاوی ہے نظر بن ہندوستان  
تمام خطوں میں ارکان اعیان قوم کو دعوت شرکت دینے کا سلسلہ جاری ہے۔ اور الحمد للہ کہ اکثر ملک  
سے صدای لبیک آ رہی ہے۔ اب تک مشہور ترین اکابر قوم میں ذیل کے اسباب منظوری شرکت  
صادق فرما چکے ہیں جناب حاذق الملک حکیم محمد اجل خان صاحب ہلی جناب ڈاکٹر مختار احمد رضا انصاری ہلی  
جناب محمد امجد علی وشوکت علی صاحبان۔ جناب فضل الرحمن صاحب سرست موہانی جناب سید جلال صاحب بیہم  
اور اکثر مدبرین اخبارات۔ علماء و فرنگی محل۔ ناظم انجمن علماء بنگال، ناظم انجمن علماء بہار، ناظم انجمن علماء متحدہ  
جمعیتہ کی مقامی مجلس انتظامی قائم ہو چکی ہے۔ صدر و خازن عالیجناب قاضی محمد حلیم صاحب ملک الخیار  
ورس اعظم کانپور، مفصل دستور العمل بھی مرتب و مطبع موجود ہے جو بشرط ضرورت مفت بھیجا جاسکتا ہے  
ان تفصیلات کے بتانے کے بعد التماس اور توقع ہے کہ جناب جمعیتہ مذکورہ کی عضویت یا  
رکنیت قبول فرما کر منونیت کا موقع دینگے خداوند تعالیٰ آپکو اور ہم کو توفیق عمل اخلاص عطا فرمائے آمین

رستم عضویت ۱۹۹۸ء سالانہ  
رستم رکنیت ۱۹۹۸ء سالانہ



## عرض حال

میری دیرینہ دلی آرزو تھی کہ کاش میں مصنف کی زندگی بسر کرتا اور زبان کی طرح میرا قلم بھی قوم و ملت کے کام آسکتا۔ مہجان آرزو نے کبھی کبھی کچھ منتشر اوراق یکجا بھی کر دیے اور کبھی کبھی اخبارات و رسائل کے صفحات بھی جو لنگاہ تسلیم رہے۔ باوجود اس کے مصنف کی زندگی میرے حق میں خواب آرزو سے زیادہ نہ تھی۔ اور اب آرزو بھی آرزو سے محال کی طرح مننا شروع ہو گئی تھی۔ یکایک میری مجمع انقلابات زندگی نے ایک نئے انقلاب کا مقابلہ کیا۔ اور یہ انقلاب آرزو سے مُردہ کے حق میں آب حیات

بن گیا۔

جامعہ اکیہ جو زندگی کا مدعا تھا چند دن گزرے کہ اس سے  
میرا رشتہ تعلق ہمیشہ کے لیے منقطع ہو چکا۔ اس حادثے کے بعد  
دوسری راہ عمل قائم کرنے پر میں مجبور تھا۔ میری آرزو سے دیرینہ  
کو یہ موقع غنیمت ہاتھ آگیا اور اس کے باوجود کہ ذہن میں احتمالات و  
تجاذوز کی ایک بھیر تھی آخر کار تعین کا قرعہ اسی کے نام پڑا۔  
شکر ہے کہ اب میں مصنف بھی ہوں جب کہ پہلے صرف خطیبِ معلّم  
تھا۔ لیکن اس تغیرِ صوری سے یہ دھوکا نہ ہونا چاہیے کہ اوضاع و اطوار  
کے بدلنے سے حقیقت بھی بدل گئی۔ اس مسئلے کے متعلق میرا بیان  
حافظ کی زبان سے شیخ ۵

تاز میخانہ و مے نام و نشان خواہد بود  
سرِ ما خاکِ رہِ پخیلِ خواہد بود

میرا اصلی سودا خدستِ دین۔ بہ طریقِ دعوتِ دین ہے اور  
اب تک جو کچھ بھلایا بُرا کر سکا ہوں مختلف لباس و وضع میں یہی  
کیا ہے۔ اگر اس راہ میں بعض مسائل مجھ سے آگے نظر  
آتے ہیں تو یہ فی الحقیقت مایہ سودا کا فسق نہیں اطوارِ ظہور کا  
فسق ہے۔ ۵

ماو مجنوں ہم سبق بودیم دردِ دیوانِ عشق  
او بہ صحرارفت و مادر کو چار سوا نشیم

جامعہ اَلْیَم سے رشتہ محبت کی بنیاد یہی تھی۔ دورہ و خطابت کے مشغلہ کا موضوع یہی تھا۔ پھر آستانہِ مفت زینا پر جو مدائون جہہ سائیاں کیں اس کا راز مضمحل بھی اس کے سوا کچھ اور نہ تھا اور اب جو مصنف کی نئی صورت میں جلوہ گر ہوا ہوں یہ بھی اُسی حقیقتِ قدیم کی ایک شان نمود ہے۔

چنانچہ اس نے ظہور میں بھی جہتہ الدعوة ایک عالمگیر تبلیغی انجمن ساتھ لگی ہوئی ہے جس کا کام روزانہ سزوں ترقی کے سایے میں جاری ہے۔ اس کے علاوہ ذہنِ نایہ طے شدہ امر ہے کہ انشاء اللہ میری تصنیفات کا موضوع و معنوں خصوصیت سے مسئلہ دعوت رہے گا۔ پس یہ نیا مشغلہ بھی پرانے سودے کی تکمیل ہے۔ اگرچہ یہ جہتہ الدعوة کی طرح خالصاً دینی و تبلیغی مشغلہ نہیں ہے۔ بڑی حد تک ذاتی مشغلہ ہے۔

مختصر یہ کہ میں اب گو بصورتِ مصنف ہوں۔ مگر بہ حقیقت وہی خادمِ دین و خادمِ دعوت ہوں۔ لہذا حامیانِ دعوت کو مجھ سے رشتہ امید نہ توڑنا چاہیے۔ بلکہ بدستور امیدیں قائم رکھنی چاہئیں

اور باور کرنا چاہیے کہ میں مصنف کے لباس میں ان شاء اللہ  
وہ سب کچھ کروں گا جو جامعہ اہلیہ میں - معلم کے بھی میں کر رہا تھا  
یا کرنے کو آمادہ تھا۔

فقیر آزاد سبحانی

ناظم ثانی جمعیت الدعوة الاسلامیۃ للہند

## مقدمہ

تعلیم کو فلاح و ترقی سے جو نسبت ہے وہ ہمیشہ واضح رہی ہے۔ فن تعلیم کا یہ سلسلہ بھی تقریباً طے شدہ ہے کہ اپنی زبان کے مقابلے میں تعلیم کا بہتر ذریعہ قومی زبان ہے۔ خواہ عام تعلیم ہو خواہ مذہبی تعلیم۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ ہندوستان خصوصاً اسلامی ہندوستان کی مشترکہ قومی زبان اردو ہے۔ تمام مقدموں کو ملاؤ تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ہندوستان بالخصوص اسلامی ہندوستان کی تعلیم کا بہتر ذریعہ اردو زبان ہے۔ اسی کے ساتھ ایک اور حقیقت پر نظر ڈالو۔

تعلیم و تبلیغ تقریباً مرادف یا تو ام چیزیں ہیں یہاں تک کہ ذیل کے دونوں قضیے بالکل صحیح ہیں۔ ”تعلیم تبلیغ ہے اور تبلیغ تعلیم ہے“ بنا بریں تعلیم و تبلیغ دونوں کے تمام اصول تقریباً ایک ہی ہونے چاہئیں۔ لہذا یہ قیاس بالکل واضح ہے کہ تبلیغ کا بھی بہتر ذریعہ بجاے اجنبی زبانوں کے قومی زبان ہے۔

ساتھ ہی یہ سلسلہ بھی پیش نظر رکھو کہ تبلیغ کے دو طریقے ہیں۔ ایک مستقل طریقہ۔ دوسرا غیر مستقل طریقہ۔ غیر مستقل طریقہ زبانی گفت و شنید کا طریقہ ہے۔ یا اس قسم کے بعض اور نہنگامی طریقے مستقل طریقہ

باقاعدہ تعلیم کا طریقہ ہے۔

ان نئے قضیوں کا نتیجہ یہ ہے کہ تبلیغ کا بہترین طریقہ باقاعدہ تعلیم کا طریقہ ہے۔ پوری تقریر کا حاصل ذیل کے دو اہم مسئلے ہیں۔  
(۱) ہندوستان بالخصوص اسلامی ہندوستان کی تعلیم کا ذریعہ مجاہدہ  
اجنبی زبانوں کے اردو زبان ہے۔

(۲) ہندوستان میں تبلیغ کا کام کرنا ہے تو چونکہ تبلیغ کے پہلے مخاطب یہاں کے خود مسلمان ہیں، اس لیے کام کا سب سے پہلا قدم یہ ہے کہ اردو زبان میں مسلمانوں کے لیے باقاعدہ دینی تعلیم کا انتظام کیا جائے۔

ہمیں سے قابل غور سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اردو زبان اپنے اندر تعلیم کا ضروری ذخیرہ رکھتی بھی ہے یا نہیں۔ میرا تعلق خاطر چونکہ زیادہ تر مسئلہ تبلیغ سے ہے۔ اس لیے میں اپنی رائے زنی کو اسی حصے تک محدود رکھنا چاہتا ہوں جو براہ راست صیغہ تبلیغ سے متعلق ہے۔ یعنی ذخیرہ تعلیمی کا دینی حصہ۔

میری صاف رائے یہ ہے کہ اردو زبان بے شمار کتب دینیہ رکھنے کے باوجود صحیح معنوں میں دینی نصاب تعلیم سے آج تک محروم ہے۔ یہی حال عام حصہ تعلیمی کا ہے۔ اس کا خاص سبب یہ ہے

کہ اردو زبان کے ذریعہ تعلیم ہونے کا سلسلہ اب تک طے شدہ نہ تھا اس لیے گو متفرق طور پر اکثر اچھی کتابیں بھی اردو میں لکھی گئیں لیکن ان میں شاید چند ہی کتابیں ایسی نکلیں گی جن کی علت غائی نصاب تعلیم ہے۔

یہ صورت حال اس ضرورت کو پیدا کرتی ہے کہ بچاری تہی مایہ اردو کے لیے عام نصاب تعلیم بالخصوص دینی نصاب تعلیم کا ضروری سرمایہ مہیا کیا جائے اور یہی وطن و مذہب کی سب سے پہلی خدمت ہے۔

میری تصنیفی زندگی کی ایک بڑی غرض اس ضرورت کی تکمیل ہے۔ زیر بحث کتاب۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے اور غالباً اس کے پیچھے مسلسل دوسری کڑیاں بھی آتی رہیں اور ایک دن وہ آئے جب کہ پورا سلسلہ نقد وقت ہو۔

پیش نظر سلسلہ کا ذہنی خاکہ اور اس میں زیر بحث کتاب کی جگہ حسب ذیل ہے۔

سلسلے کا نام۔ ”سلسلہ تصنیفات شعبہ دعوت اسلامیہ“ ہے سلسلے کی پہلی تقسیم فنون (صرف دینیات کے فنون) میں ہے۔ ذیل کے فنون اجزاء اس سلسلہ ہیں (۱) عقائد (۲) تفسیر (۳) حدیث (۴) سیر



(۵) تصوف - عقائد میں اس کی دونوں شاخیں (فقتہ) و کلام داخل ہیں۔ ان میں سے ہر ہر فن پر ایک ایک کتاب ہوگی ہر کتاب تین جلدوں میں بنے گی۔ پہلی جلد ابتدائی درجے کے لیے دوسری درمیانی درجے کے لیے۔ تیسری انتہائی درجے کے لیے تینوں جلدوں میں نوعیت کے لحاظ سے یہ فرق ہوگا۔ پہلی جلد میں فن کے سادہ مسائل ہوں گے مسائل کی شرح و دلیل سے کچھ تعرض نہ ہوگا۔

دوسری جلد میں مسائل کی شرح و دلیل سے بحث ہوگی۔ تیسری جلد میں مسائل فن کا مقابلہ و موازنہ ہوگا۔ مذاہب غیر کے اسی فن کے مسائل کے ساتھ۔

ضخامت کے اندیشے سے یہ بھی ممکن ہے کہ بعض جلدیں کئی حصوں میں بانٹ دی جائیں۔ آغاز کار کے لیے۔ پانچواں فن ”عقائد“ تجویز کیا گیا چنانچہ زیر تصنیف کتاب اسی فن میں ہے۔

علم و فن کی مبصرانہ تعلیم اس کی محتاج ہوتی ہے کہ شروع میں اس کی حیثیت و ضرورت پر روشنی ڈال دی جائے۔ اس اصول کے مطابق فن عقائد کی حیثیت، ضرورت کا مسئلہ بھی شروع ہی میں قابل توجہ ہے۔ فن عقائد کی حیثیت و ضرورت کا مسئلہ اتنا صاف ہے کہ اس پر کسی طویل بیان کی حاجت نہیں ہے۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ

عقائد۔ دین کے اجزاء و اصول ہیں۔ پس عقائد کی حیثیت بعینہ وہی ہے جو خود دین کی حیثیت ہے اسی طرح ان کی ضرورت بجنہ وہی ہے جو خود دین کی ضرورت ہے۔ پس علم عقائد جو عقائد سے بحث کرتا ہے اس کی حیثیت و ضرورت بالبعینہ علم دین کی حیثیت و ضرورت ہے۔

علم دین کی حیثیت و ضرورت کس پر روشن نہیں ہے۔ کون نہیں جانتا کہ علم دین ضروریات انسانی کا انتہا اور علوم و اعمال بشری کا میر قافلہ، فن عقائد کی عظمت کے اندازے کا ایک اور طریقہ بھی ہے۔ دنیا کے دوسرے فنون کی طرح ائمہ دین نے فن عقائد پر بھی ہمیشہ خاص توجہ بذول رکھی ہے۔ اس کا ثبوت عربی زبان کی وہ سیکڑوں کتابیں ہیں جو اس فن پر ائمہ دین کی توجہ کی آج تک یادگار ہیں جن میں سے متعدد کتابیں عربی نصاب تعلیم میں داخل ہیں اور متعدد مطالعہ و تحقیق کی نظر سے سدا اول ہیں۔

اس فن پر توجہ فرمانے والے ائمہ دین میں امام عظم اور امام غزالیؒ بھی ہیں جن کے نام کی فقط نسبت اسلامی دنیا میں ایک کام کے جواز و احسان کے لیے کافی سند ہے۔

اس سلسلے میں ایک خلش کا دفعیہ بھی ضرور ہے، خلش یہ ہو سکتی ہے کہ عقائد جاننے کی ضرورت مسلم۔ لیکن اس کے لیے علیحدہ فن اور

کتابوں کی کیا ضرورت کیا عقائد بتانے کو قرآن وحدیث نامافی ہیں۔

سرسری دفعیہ تو یہ ہے کہ کیا اس نکتہ خاص سے امام اعظم و امام غزالی ناواقف تھے کہ فن عقائد کی علیحدہ تدوین اور اس پر علیحدہ تصنیفات کر کے دین میں ایک بدعت سیئہ کی بنا ڈال گئے۔

محققانہ جواب یہ ہے کہ یہ عین ایمان کہ قرآن وحدیث ہی عقائد دین کے علمی خزانے ہیں۔ یہ بھی مسلم کہ سرمایہ عقائد کے تلاشی کو ان آسمانی خزانوں کو چھوڑ کر کسی اور خزانے کی طرف رخ کرنا قطعاً ناجائز۔ لیکن قابل غور یہ امر ہے کہ ہر کس ونا کس ان خزانوں سے تلاش عقائد کا اہل بھی ہے یا نہیں۔ پھر عقائد کے علم عام کا اس کے سوا اور کیا طریقہ ہو سکتا ہے کہ جو لوگ تلاش عقائد کے اہل ہیں وہ قرآن وحدیث سے عقائد کی تلاش کریں اور ان لوگوں کے لیے جو اس کے اہل نہیں ہیں تلاش شدہ عقائد کو علیحدہ کتابوں میں جمع کر دیں جس کا لازمی مفہوم نتیجہ فن عقائد کی علیحدہ تدوین ہے۔ اسی ناگزیر طریقے کی ایک نظم علم فقہ ہے۔

اب اصل کتاب کے متعلق کچھ کہنا ہے۔

”العقائد“ کی اصلی غایت، اردو میں فن عقائد پر ایک تعلیمی کتاب  
 بنانا ہے۔ ہر علم و فن کی تعلیم دماغی نشوونما کے مدارج کے لحاظ سے  
 کئی درجے میں منقسم ہوتی ہے۔ فن عقائد کی تعلیم کا بھی یہی حال ہے  
 اس بنا پر جیسا کہ اشارہ کیا جا چکا ہے ”العقائد“ کو تین جلدوں میں  
 بانٹنا پڑا۔ پہلی جلد، سادہ عقائد میں۔ دوسری جلد عقائد کی شرح و  
 دلیل میں۔ تیسری جلد عقائد اسلام اور عقائد مذاہب غیر کے موازنے و  
 مقابلے میں۔

”العقائد“ کے متعلق یہ دعویٰ نہیں ہے کہ وہ اردو میں بالکل  
 نئی چیز ہے۔ البتہ یہ دعویٰ ہے کہ ”العقائد“ اردو میں فن عقائد پر  
 پہلی مکمل تعلیمی کتاب ہے۔ اردو میں عقائد پر بے شک اب تک متعدد  
 کتابیں لکھی جا چکی ہیں، مگر ان میں سے ایک بھی مکمل تعلیمی کتاب ہونے  
 کی مدعی نہیں ہو سکتی۔ بعض کتابیں تعلیمی حیثیت کے ایک پہلو سے ناقص  
 ہیں۔ بعض دوسرے پہلو سے مثلاً بعض کتابیں ایک حد تک سادہ عقائد  
 کی جامع ہیں۔ اور یہ حیثیت ان کو، تعلیم عقائد کے ابتدائی درجے کے  
 قابل بناتی ہے۔ مگر ان میں اوپر کے دو درجوں کی تعلیم عقائد کا سرمایہ  
 نہیں ہے۔ نہ عقائد کی شرح و دلیل ہے۔ نہ بین العقائد موازنہ و مقابلہ  
 ہے۔ درحالیکہ دونوں چیزیں نئے عہد کی ناگزیر ضرورتیں ہیں۔ جن کے

بنیہ فن عقائد کی تعلیم، بہتوں کے لیے بے سرو پا کھانیاں یا یک طرفہ تجویزیں ہیں۔ اس کے علاوہ انکی مسئلہ حیثیت بھی مکمل نہیں ہے ان میں عقیدہ شماری کی خدمت، ایک حد تک ضرور انجام دی گئی ہے مگر دو کمیوں کے ساتھ، ایک یہ کہ عقائد کے احاطہ تانہ کی پروا نہیں کی گئی ہے۔ چنانچہ بہت سے اصولی عقیدے تذکرے سے چھوٹ گئے ہیں۔ دوسرے یہ کہ بیان عقائد میں علمی تقسیم و ترتیب سے کام نہیں لیا گیا۔ جس سے عقائد کی ہیئت، بے قرینہ بکھرے ہوئے موتیوں کی سی ہو گئی ہے۔ حسن و خوبی کے فقدان کے علاوہ اس بے ترتیبی کا اثر یہ بھی ہے کہ عقائد میں باہمی فرق نوعیت کی بصیرت دشوار ہو گئی ہے۔

بعض دوسری کتابیں عقائد کے فلسفیانہ رنگ میں ہیں اور اس لیے تعلیم عقائد کے انتہائی درجے کے کام آسکتی ہیں۔ مگر وہ نیچے کے دو درجوں کے کام کی نہیں ہیں، نہ ان میں جمع عقائد ہے نہ موازنہ بین العقائد۔ مختصر یہ کہ جہاں تک میرا علم ہے اردو کا ذخیرہ عقائد کی مکمل تعلیمی کتابوں سے بالکل خالی ہے۔ اس جرح آمیز بحث کا منشا فخر و تعلق نہ سمجھا جائے۔ اصل مقصد صرف صاف لہجے میں حقیقت کا اظہار اور ضرورت کا احساس کرانا ہے۔ ساتھ ہی یہ غرض اور کوشش بھی

ہے کہ ”العقائد“ اصلی خط و خال میں پچانی جائے اور عزت و قدر میں اس کا جو واقعی حصہ ہے، وہ اس کو نصیب ہو۔

اس موقع پر ایک ممکن الوقوع شک کی طرف بھی توجہ مناسب ہوگی شک یہ ہے کہ قومی زبان میں فلسفیانہ و مناظرانہ طرز کی کتب عقائد ایسا نہ ہو کہ سامان گری میں اضافہ کر دیں اور نفع کے بجائے اُلٹا نقصان ہو۔ مقلدانہ جواب تو یہ ہے کہ اگر یہ کوئی غلطی ہے تو اس غلطی کا ارتکاب اس سے پہلے عربی زبان میں مسلم ائمہ دین کی طرف سے ہو چکا ہے اور جو صدیوں سے تقدس و عظمت کے لباس میں ہمارے دینی و اب تعلیم میں جلوہ افروز ہے پس اس غلطی کا اگر ہم اعادہ کرتے ہیں تو یہ سلف ائمہ اسلام کی پیروی ہے اور بس۔ حقیقی جواب یہ ہے کہ علاج سے بایں خیال گریز ہے کہ مرض ابھی پیدا ہی نہیں ہوا اور بلا مرض علاج غیر ضروری ہونے کے ساتھ ہی محتمل ضرر ہے، اگر یہ خیال صحیح ہے تو گریز بھی صحیح ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ خیال صحیح نہیں ہے۔ مرض پیدا ہوئے مدت ہو چکی۔ پس اس وقت علاج قبل از وقت نہیں بلکہ عین بروقت ہے اور اب علاج سے گریز خود کشتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اردو زبان عربی سے کفر و الحاد کا ذخیرہ

اپنے اندر سمیٹ رہی ہے۔ اور چند دن سے اس عمل کی رفتار زیادہ تیز ہو گئی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ زہریلا ذخیرہ استعمال میں نہیں آتا یا استعمال کے باوجود وہ اپنا اثر نہیں کرتا۔ یقیناً استعمال بھی ہے اور اثر بھی ہے۔ اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اردو میں عرصے سے مغربی علوم کا ترجمہ جاری ہے۔ جس کی رفتار میں دکن کے دارالترجمہ نے خاصی تیزی و باقاعدگی پیدا کر دی ہے۔ علوم کے علاوہ مغربی خیالات کے نقل و انتقال کا سلسلہ بھی مدت سے قائم ہے جو الحاد و زندقہ کے انبار کے انبار اردو کے نذر کرتا چلا جا رہا ہے۔ خلافت اسلام مذہبی ذخیرہ بھی اردو میں برابر ترقی پذیر ہے جس کے دوز بردست عامل، عیسائیت و آریست ہیں۔

یہ بھی مخفی نہیں ہے کہ مسلمانوں کی اردو خواہں جماعت ان مسموم ذخیروں کو چھونے سے کبھی جھجکی نہیں نہ آئندہ کے لیے اس کی کوئی ضمانت ہے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ ان زہریلے ذخائر نے بھی اپنا اثر ضرور کیا۔ یہ ناقابل انکار واقعہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک بڑی خانہ جماعت کا شک و الحاد انھیں مسموم ذخائر کا ممنون اثر ہے۔

الغرض مرض کا پیدا ہو چکنا ثابت ہے۔ پس اب علاج ڈرنے کی چیز نہیں رہی۔ دھونڈھنے کی چیز ہو گئی ہے۔ لہذا اردو میں فلسفیانہ

و مناظرانہ کتب عقائد، بشرطیکہ صحیح و مناسب ہوں۔ اب زہریں  
 رہیں، تریاق ہو گئی ہیں۔ پس ”العقائد“ کا سلسلہ جو شک والحاد کے  
 زمرہ کا بہترین تریاق ہے ایک ضروری اور بے ضرر ایجاد ہے۔ اور اس کا  
 صحیح مستحق ہے کہ صنف قبول میں اس کو ممتاز جگہ دی جائے۔

سلسلہ ”العقائد“ کا مقصد اول اگرچہ یتیم خانہ شہر کا نصاب تعلیم  
 ہے۔ لیکن اس کا نفع اسی تک محدود نہیں ہے۔ عام اسلامی نصاب تعلیم  
 بھی اس کا بجا حصہ دار ہے۔ لہذا امید ہے کہ قوم کا پورا اردو دائرہ تعلیم  
 سلسلہ ”العقائد“ کی طرف رخ کرے گا۔ اور جہاں جہاں اردو نصاب تعلیم  
 جاری ہے سلسلہ ”العقائد“ کو دہاں جگہ دی جائے گی،  
 دستور ہے کہ کتاب پڑھنے والوں کی بصیرت کے لیے کتاب کے  
 فوائد بتائے جاتے ہیں۔ اس دستور کی پیروی ”العقائد“ میں بھی  
 مذکور ہے۔

”العقائد“ اپنے اندر فوائد کی ایک فہرست رکھتی ہے جو حسب  
 ذیل ہے۔

(الف) اردو زبان میں عقائد اسلامی کا ایک مرتب و مکمل مجموعہ  
 تیار ہو جائے گا۔ جس کے نہونے سے غیر عربی داں مسلمانوں کا علم  
 عقائد، عموماً، کافی ہوتا ہے۔



(ب) اردو زبان میں عقائد اسلامی کے ضروری دلائل کا ایک مرتب و مکمل ذخیرہ مہیا ہو جائے گا جس کے نہونے سے مذہبی جنگ کے اس پر شور و دور میں غیر عربی داں مسلمان، حمایت اسلام کے کارگر اسلحہ سے عموماً خالی ہیں۔ اور اس کے نتائج مخفی نہیں ہیں۔

(ج) مسلمان بچوں کے لیے اردو زبان میں ”عقائد“ پر کوئی جامع درسی کتاب، موجود نہیں ہے جو اردو نصاب تعلیم کا صحیح جزو بن سکے، اس کمی کا نقصان، مدت العمر، ان کے مبلغ علم پر مسلط رہتا ہے بشرطیکہ عربی تعلیم نے اس کی تلافی نہ کر دی ہو۔

(د) ہندوستان کی غیر مسلم قومیں جن کا اسلامی عقائد کے لیے ذریعہ علم، صرف اردو زبان ہے، اسلامی عقائد کا ذخیرہ اردو زبان میں ٹھونڈتی ہیں اور نہیں پاتیں جو اشاعت اسلام کے موانع میں سے ایک خاص مانع ہے ”العقائد“ اس مانع کو دور کرے گا۔

(ه) مسلمانوں اور غیر قوموں میں جو آئے دن مناظرے رہتے ہیں ان میں پہلی یہ بے اصولی واقع ہوتی ہے کہ چونکہ فریقین کے عقائد کا کوئی مکمل مجموعہ موجود نہیں ہوتا جس کا یہ فائدہ ہو کہ اثناء بحث میں جب کسی فریق کے مذہب کی طرف دوسرے فریق کو انتساب عقیدہ کی ضرورت پیش آئے تو اُس کو فریق مقابل کے مذہب کے متعلق ایک

مصرح و مکمل دستاویز عقائد موجود ہونے کا اطمینان ہو۔ اس لیے انتساب عقیدہ کی صورت میں اکثر البہانہ و سوقیانہ مجادلہ شروع ہو جاتا ہے اور علمی بحث اندھوں کی لڑائی بن کر میزگی کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔ ”العقائد“ اس نقص کو رفع کرے گا، اور مناظرے کی شان کو موجودہ سطح سے بلند بنا دے گا۔

(د) اردو زبان اب تک باضابطہ علم تقابل الا دیان سے خالی ہے۔ خصوصاً اس حصے سے جو اسلام کی حمایت میں ہو۔ درحالیکہ علم تقابل الا دیان ”جدید علم عقائد کا ضروری ضمیمہ ہے۔“

(ز) غیر مذاہب کے بچے اور عوام اپنے عقائد سے آگاہ اور عقائد اسلامی پر اعتراضات کے لیے تیار ملتے ہیں۔ اس کے برعکس مسلمانوں کا عام طبقہ غیر کے عقائد پر اعتراضات تو درکنار۔ اپنے عقائد کی بھی خبر سنیں رکھتا۔ اس فرق کا نتیجہ یہ ہے کہ غیر کے عوام اسلام کے خلاف جو کچھ کر سکتے ہیں۔ ہمارے عوام اس کے جواب میں کچھ نہیں کر سکتے ”العقائد“ مسلم عوام کو تیار کر دے گا۔

(ح) اردو زبان میں اسلامی عقائد کا کوئی مکمل و مستند مجموعہ ہونے کے باعث غیروں کو اسلام پر نکتہ چینی میں سیکڑوں مغالطے پیش آتے ہیں اور بعض اوقات قصداً مغالطہ دینے کے بھی مواقع

نخل آتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسلام کے متعلق غام گم رہی و کج روی بڑھتی جاتی ہے اور اس لیے مذہبی بحث و تحقیق کا مسئلہ اسلام کے لیے عملاً مضر بن گیا ہے۔ ممکن ہے کہ غیر مذاہب کے ساتھ یہی سلوک مسلمانوں کی طرف سے ہوتا ہو۔ اس وجہ سے کہ اردو زبان غیر مذاہب کے مکمل عقائد ناموں سے اسی طرح خالی ہے جس طرح اسلام کے ”عقائد نامہ“ سے۔ ”العقائد“ اسلام کے متعلق اس عام گم رہی کا سد باب کر دیگا۔ بعد کو ممکن ہے غیر مذاہب کے متعلق بھی اس قسم کی حد بندی کا اہتمام ہو سکے۔

ان میں سے ہر فائدہ بجائے خود ایک ایسی اہم مستقل ضرورت ہے کہ اگر تنہا اسی پر نظر کی جائے جب بھی ”العقائد“ کی ضرورت سلم ٹھہریگی، نہ کہ جب پوری فہرست فوائد پیش نظر ہو۔

”العقائد“ کے اجزاء ترتیب کا نقشہ بالترتیب دفعات کی صورت میں حسب ذیل ہے:-

جیسا کہ پیشتر کہا گیا ہے ”العقائد“ تین جلدوں میں منقسم ہے۔ جو کتاب ہاتھ میں ہے یہ ”العقائد“ کی پہلی جلد ہے، اس کی نوعیت بلا شرح و دلیل اور بغیر موازنہ عقائد کا جمع کر دینا ہے۔

## نقشہ "العقائد"

(الف) عرض حال۔

(ب) مقدمہ۔

(ج) کتاب کی جامع فہرست

(د) کلیات عقائد کی جامع فہرست جس کی بنا عقائد کی منطقی جامع

تقسیم پر ہے جاشیے میں کلیات عقائد کی مختصر تعریفات کا ضمیمہ

بھی ساتھ ساتھ ہے۔

(ه) دیباچہ جس میں متعلم لڑکوں سے تہدیی خطاب اور

عقیدے کی ماہیت کا بیان ہے۔

(و) عقائد۔

(ز) خاتمہ۔

(ح) فرہنگ اصطلاحات۔

"العقائد" کی کچھ خصوصیات بھی ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

(الف) بڑی خصوصیت یہ ہے کہ "العقائد" میں عقائد نظری کے ساتھ

عقائد عملی کا حصہ بھی منضم کر دیا گیا ہے جو فقہ کہلاتا ہے، یہ عام رواج کے

خلاف ہے۔ عام رواج عقائد کی کتابوں کو فقہ سے خالی رکھنے کا ہے

جس کی بنا غالباً یہ ہے کہ فقہ کا حصہ مع جزئیات اتنا طویل ہے کہ وہ مستقل

تذکرے کو چاہتا ہے اور کچھ شک نہیں کہ اسی حقیقت نے فقہ کو عقائد سے الگ کر کے اس کو مستقل فن کی حیثیت بخش دی حالانکہ فقہ عقائد کا جزو ہے اس جائز تصرف پر اس کے عاملین کو طعنہ نہیں دیا جاسکتا تاہم یہ کہنے کی گنجائش ہے کہ اس تصرف کے بغیر بھی مقصد پورا ہو سکتا تھا یعنی عقائد کی کتابوں کو ناگوار طوالت سے بچانا، آسان صورت یہ تھی کہ فقہ کو کلیات و جزئیات کے دو حصوں میں بانٹ دیا جاتا۔ جزئیات کا حصہ علیحدہ کر لیا جاتا کہ ناگوار طوالت کا ذمہ وار وہی ہے۔ اور کلیات کا حصہ عقائد میں شامل رکھا جاتا، اس صورت میں فن عقائد تدوین کے اس نقص سے بھی محفوظ رہتا جو جزو کو کل سے یکطرفہ منقطع کرنے کا نتیجہ ہے۔

”العقائد“ کی ہیئت ترکیبی نے اس جذبت کو روا رکھ کر کہ فقہاء میں شامل رکھی جائے، اس متداول نقص کا ازالہ کر دیا ہے۔ ساتھ ہی فقہ کے الحاق کو حصہ کلیات تک محدود رکھ کر ”العقائد“ کو اس ناگوار طوالت سے بھی بچا لیا ہے جس کا عام رواج میں بہت لحاظ رکھا گیا ہے۔

(ب) دوسری نا در خصوصیت عقائد کی فہرست جامع ہے جو ایک اصولی تقسیم میں فقہ و کلام کے تمام مسائل کو منضبط کر دیتی ہے۔

(ج) فرہنگ اصطلاحات جو متعلمین اور کم استعداد قارئین کو کتاب

سمجھنے میں سہولت بخشنے کا۔

(د) خود مقدمہ جو فن و کتاب کے متعلق بہت سی بصیرتیں اپنی ساتھ رکھتا ہے  
عقائد کی جمع و شرح میں دو اصول سختی سے ملحوظ رکھے گئے ہیں۔  
(الف) مختلف فیہ عقائد نظری سے سکوت۔

(ب) عقائد نظری کی تعین حقیقت میں جمہوریت اسلام کی پیروی  
اور مسلک شاذ سے پرہیز۔

اصول دوم کی پہلی علت یہ ہے کہ مصنف عقیدہ جمہور اسلام کا پیرو  
اصول دوم کا التزام فرق تباہ کو ناگوار گزارنا ممکن ہے۔ لیکن  
ذوق صحیح یہ فتویٰ کسی حالت میں نہیں دے سکتا کہ ایک مفید عام کتب  
اتنی سی ناموافقت پر مطالعہ کی میز پر آنے سے روک دی جائے۔

اسی سلسلے میں حصہ علمیات کے متعلق ایک اصول قابل تذکرہ ہے  
وہ یہ کہ عقائد علمی کے معیار انتخاب کے لیے مذاہب اربعہ میں سے خفیت  
چین لی گئی ہے۔ کیونکہ مصنف خفی ہے اور ہندوستان بھی خفی ہے۔

کتاب کی ماخذ اور عند التصنیف پیش نظر کتابیں، قرآن و حدیث کے  
علاوہ حسب ذیل ہیں۔ فقہ اکبر مع شرح ملا علی قاری۔ اقتصاد امام غزالی،  
آساس المقدس امام رازی۔ کشف الادلہ ابن رشد۔ الابانہ امام ابو الحسن  
اشعری، رسالہ التوحید مفتی عبدہ مصری۔ رسالہ حمید یہ ملا جیسر طبرہ البسی،  
ہایہ کامل، وقائق الاخبار، مشکوٰۃ الانوار، احیاء العلوم، شرح عقائد نسفی، خیالی،

مقدمے کا روسے سخن زیادہ تر کتاب کے اصلی مخاطبین (مقلین) کی طرف نہیں ہے۔ بلکہ قارئین خاص کی طرف۔ لہذا مسائل مقدمہ کے بیان میں صرف ضرورت پر نظر کی گئی۔ مقلین کی فہم و استعداد کی رعایت نہیں کی گئی۔

مقدمہ قوم سے التماس ذیل پر ختم کیا جاتا ہے۔

تکمیل کتاب میں میں نے اپنا ایک فرض ادا کر دیا ہے۔ جو حال سے متعلق تھا۔ وہ کیا تھا۔ محنت۔ دوسرا فرض جو مستقبل کا فرض ہے اُس کے ادا کرنے کو تیار ہوں۔ وہ کیا ہے؟ دیانت یعنی کتاب کی تصحیح و اصلاح کے لیے خود کو ہمیشہ آمادہ رکھوں چنانچہ اس امر کا اعلان کرتا ہوں کہ ”العقائد“ کی کسی غلطی پر جب کبھی اطلاع ہوگی خواہ از خود ہو خواہ دوسروں کی تنبیہ پر ہو اس غلطی کا علانیہ اعتراف کروں گا اور ”العقائد“ کی تصحیح کر دوں گا۔

بہر حال مصنف اپنے فرائض سے سبک دوش ہے آئندہ قوم کو اپنے فرض سے سبک دوش ہونا چاہیے۔ قوم کا فرض کیا ہے؟ یہ کہ کتاب کے متعلق توجہ و فرخ دلی کام میں لائے۔

خاتمہ پر ذات ایزدی سے دعا ہے کہ اس عاجز کو صراط مستقیم پر قائم رکھے۔ اور اس دشوار مہم علمی میں کامیاب فرمائے آمین علیہ تو کُلتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ۔

# فهرست کتاب

شمار	عنوان	صفحه	شمار	عنوان	صفحه
۱	عرض حال	۱	۱۰	مثنایات	۵۳
۲	مقدمه	۵	۱۱	مادریات	۵۳
۳	فهرست عقائد روح حائیه	۱۳	"	ماده	"
"	دیباجه	۳۰	۱۲	علومیات	۵۵
۴	حصه اول نظریات	۳۹	"	عرش	"
"	باب (۱) الکیات	"	۱۳	کرسی	۵۶
"	(فصل ۱) ذات الهی	۴۰	۱۴	سدره المنتهی	"
۵	صفات الهی	"	۱۵	سموات	"
۶	افعال الهی	۴۲	۱۶	جنت	۵۷
۷	تعلق بالعالم	۴۴	۱۷	ملائکه	۵۸
۸	باب (۲) کونیات	۴۵	۱۸	سفلیات	۶۰
"	عالم	"	"	عناصر	"
۹	باب (۳) مجردیات	۴۸	"	عنصریات	"
"	روح	"	"	حیوان	"



شمار	عنوان	صفحه	شمار	عنوان	صفحه
۱۵	جن	۴۰	۳۵	حياة اولى	۸۳
۲۰	انسان	۴۲	۳۶	موت	۸۴
۲۱	نبی	۴۵	۳۷	حياة برزخ	۸۵
۲۲	معجزه	۷۰	۳۸	حياة اخير	۸۶
۲۳	وحی	//	۳۹	بعث و قیامت	۸۷
۲۴	کتاب	۷۲	۴۰	مواخذه و محاسبه	۹۰
۲۵	دین	//	۴۱	جسرا و سزا	۹۱
۲۶	محمد (صلی الله علیه وسلم)	//	۴۲	فضل و مغفرة	۹۲
۲۷	قرآن	۷۳	۴۳	نجاة	۹۳
۲۸	اسلام	۷۵	۴۴	اولویات	۹۴
۲۹	صحابی	۷۷	۴۵	اخریات	//
۳۰	خلیفه	۷۸	۴۶	خاتم	۹۵
۳۱	مجدد	۷۹	۴۷	لزوم کفر	//
۳۲	مجتهد	۸۰	۴۸	کفر	//
۳۳	ولی	۸۲	۴۹	فهرست کفریات	۹۶
۳۴	عالم	۸۳			

شمار	عنوان	صفحه	شمار	عنوان	صفحه
۴۴	حضرت علی (علیه السلام)	۱۰۱	۶۰	تأسیس بیت المال	۱۱۰
۴۵	(باب) فضیلت	۱۰۲	۶۱	اعلاء کلمة الله	۱۱۱
۴۶	فرائض خمس	۱۰۳	۶۲	استحکام امن و رحمت	۱۱۲
۴۷	مترابانی	۱۰۴	۶۳	ترقی عامه	۱۱۳
۴۸	طهارة	۱۰۵	۶۴	اداء حقوق	۱۱۴
۴۹	جهاد	۱۰۶	۶۵	تقویت حق	۱۱۵
۵۰	حد	۱۰۷	۶۶	شهادت	۱۱۶
۵۱	قصاص	۱۰۸	۶۷	ایفاء شرائط حلت	۱۱۷
۵۲	تغزیر	۱۰۹	۶۸	زنج	۱۱۸
۵۳	دعوت دین	۱۱۰	۶۹	طلب علم (بقدر ضرورت)	۱۱۹
۵۴	ایجاب ذمیت	۱۱۱	۷۰	رعایت جماعت	۱۲۰
۵۵	اخذ جزیه	۱۱۲	۷۱	باب ۲: ناطقات	۱۲۱
۵۶	اخذ عشر و خراج	۱۱۳	۷۲	تعبد و مبتل	۱۲۲
۵۷	نصب خلیفه	۱۱۴	۷۳	طلب عرفان	۱۲۳
۵۸	نصب قضا	۱۱۵	۷۴	دعوت دین	۱۲۴
۵۹	نصب قوه	۱۱۶	۷۵	تمیل اخلاق (انفرادی)	۱۲۵

شمار	عنوان	صفحه	شمار	عنوان	صفحه
۷۳	تکلیف اخلاق (اجتماعی)	۱۲۳	۸۷	مضاربت	۱۳۲
۷۴	نکاح	//	۸۸	ودلیت	۱۳۳
۷۵	عناق	۱۲۵	۸۹	طلاق	//
۷۶	انفساق	۱۲۶	۹۰	رضاع	۱۳۴
۷۷	وقف لوجه الله	//	۹۱	شرکت	۱۳۵
۷۸	امور رفاه عام	//	۹۲	اجارة	//
۷۹	امور رفاه اسلام و مسلمین	۱۲۷	۹۳	تسلیم اکراه	۱۳۶
ریاست (مباحات محضه افعال)		//	۹۴	حجّ	۱۳۷
			۹۵	شفعه	//
			۹۶	قسمت	۱۳۸
۸۰	بیع و شرا	//	۹۷	مزارعت	//
۸۱	صرف (صرافی)	۱۲۸	۹۸	احیاء موات	۱۳۹
۸۲	کفالت	۱۲۹	۹۹	صید	//
۸۳	دعوی	//	۱۰۰	وصیته	۱۴۰
۸۴	وکالت	۱۳۰	۱۰۱	هبه	//
۸۵	اترار	۱۳۱	۱۰۲	حاریه	۱۴۱
۸۶	صلح	//			

شمار	عنوان	صفحه	شمار	عنوان	صفحه
۱۰۳	تشریح	۱۳۱	۱۱۷	ذنوب (کبار و صغائر)	ث
۱۰۴	رهین	"	۱۱۸	ضمیمه فهرست محرمات	۱۳۸
۱۰۵	حواله	۱۳۲	۱۱۹	(اعیان)	
۱۰۶	بکین (صادق)	"	۱۲۰	خاتم	۱۳۷
۱۰۷	یاب محرمات (افعال)	۱۳۳	۱۲۱	فہرست اصطلاحات	۱۵۱-۱۵۲
				فہرست عقائد (کلیات)	
				عقائد	
				کلیات ۲ جزئیات	
				کلیات	
				نظریات ۲ عملیات	
				نظریات	
۱۰۸	بکین (کاذب)	"		آلہیات ۲ کونیات	
۱۱۱	غضب	۱۳۴		کونیات	
۱۱۲	اکراہ	"		مجردیات ۲ مادیات	
۱۱۳	عقد باطل	"		مادیات	
۱۱۴	بغاوت	۱۳۵		اولیات ۲ اخرویات	
۱۱۵	جنایت	۱۳۶			

۱ فرائضیات ۲ نافلیات	مادیات
فرائضیات	۱ علویات ۲ سفلیات
۱ مقصودیات ۲ تمہیدیات	علمیات
مقصودیات	۱ مباحیات ۲ محرمیات
۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات	مباحیات
تمہیدیات	۱ افعالیات ۲ اعیانیات
۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات	افعالیات
نافلیات	۱ عبادیات ۲ معاملیات
۱ مقصودیات ۲ تمہیدیات	عبادیات

۱ کلیات	وہ عقائد جو دین کے لیے اصول ہیں جن کا ترک انکار بلا واسطہ کل دین کا ترک و انکار ہے۔
۲ جزئیات	وہ عقائد جو دین کے لیے ذریعہ ہیں جن کا ترک و انکار بلا واسطہ صرف چند مسائل کا ترک و انکار ہے گو بالواسطہ کل دین کا ترک و انکار لازم ہو۔
۳ نظریات	وہ عقائد جن کا تعلق صرف علم و اقرار سے ہے عمل سے نہیں ہے۔
۴ عملیات	وہ عقائد جن کا تعلق عمل سے ہے۔۔۔۔۔

تمہدیات	مقصودیات
۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات	۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات
نافلیات	تمہدیات
۱ مقصودیات ۲ تمہدیات	۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات
مقصودیات	معاملیات
۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات	۱ فرایضیات ۲ نافلیات
تمہدیات	فرایضیات
۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات	۱ مقصودیات ۲ تمہدیات
اعیانیات	مقصودیات
محرمیات	۱ انفرادیات ۲ اجتماعیات

۵ الہیات	وہ عقائد جو اللہ جل شانہ کی ذات و صفات سے متعلق ہیں۔
۶ کونیات	وہ عقائد جو کون (خلق) سے متعلق ہیں
۷ مجردیات	وہ عقائد جو مجردات (غیر مادی چیزوں) سے متعلق ہیں۔
۸ مادیات	وہ عقائد جو مادہ اور مادی چیزوں سے متعلق ہیں۔
۹ اولویات	وہ عقائد جن کا تعلق نشاۃ اولی (دنیا) سے ہے
۱۰ اخرویات	وہ عقائد جن کا تعلق نشاۃ آخری (آخرت) سے ہے

بھی غور کیا؟ غالباً نہیں بچپن کا زمانہ اس کام کے لیے موضوع ہی نہیں ہے اور اسی لیے تم اس غور سے بے پروا رہنے کے فقور وار بھی نہیں مگر تم کو دو باتیں یہاں جان لینی ہیں۔ ایک یہ کہ غور بجائے خود حد درجہ ضروری ہے۔ ضرورت کا زمانہ خواہ کوئی ہو۔ دوسرے یہ کہ تمہاری اس بے پروائی کی حد جائزہ صرف بچپن تک ہے۔ بچپن جہاں گذرا اور عقل و تمیز والی جوانی آپہنچی۔ ضروریات سے جائز بے پروائی کا خاتمہ ہو چکا۔ اور فکر و پروا کی بندشوں نے انسان کو چاروں طرف سے جکڑ لیا۔

غرض اس وقت تمہاری بے پروائی بے ضرر رہی لیکن بچپن کے بعد یقیناً باضرر ہے ایسا نہ کہ اس وقت کی بے پروائی کا سلسلہ بڑھتے بڑھتے جوانی تک پہنچ جائے اور اس وقت کی بے پروائی تمہاری شامتِ تقدیر بن جائے۔

۱۶ اعیانیات وہ عقائد جن کا تعلق اعیان (اتیات) سے ہے۔

۱۷ عبادیات وہ عقائد جن کا تعلق عبادات سے ہے۔

۱۸ معاملات وہ عقائد جن کا تعلق معاملات سے ہے۔

۱۹ فرضیات وہ عقائد جن کا تعلق فرض امور سے ہے۔

۲۰ نافلیات وہ عقائد جن کا تعلق نفل امور سے ہے۔

۲۱ مقصوبات وہ عقائد جن کا تعلق امور مقصودہ سے ہے۔

۲۲ تہیدیات وہ عقائد جن کا تعلق امور تہید یہ سے ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

لڑکوں سے تہیدی خطا

عقیدہ کی ماہیت

لڑکو! تم نے بڑوں کی گفتگو میں عقیدے کا لفظ کبھی کبھی سنا ہوگا۔  
 کیونکہ بڑے اپنی گفتگو میں کبھی کبھی اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں  
 ”بھئی فلاں اچھے عقیدے کا آدمی ہے“ ”میرے عقیدے اتنے مضبوط  
 ہیں کہ انشاء اللہ ہل نہیں سکتے“ اللہ اسی عقیدے پر مارے جلائے  
 اچھا اگر یہ لفظ کانوں میں پڑا ہے تو یہ بتاؤ کہ تم نے کبھی اس کے مفہوم پر

۱۱	علویات	وہ عقائد جن کا تعلق عالم علوی کی چیزوں سے ہے۔
۱۲	سفلیات	وہ عقائد جن کا تعلق عالم سفلی کی چیزوں سے ہے۔
۱۳	مباحیات	وہ عقائد جن کا تعلق مباح امور سے ہے۔
۱۴	محرمیات	وہ عقائد جن کا تعلق حرام امور سے ہے۔
۱۵	افعالیات	وہ عقائد جن کا تعلق افعال سے ہے۔



بھی غور کیا؟ غالباً نہیں۔ بچپن کا زمانہ اس کام کے لیے موضوع ہی نہیں ہے اور اسی لیے تم اس غور سے بے پروا رہنے کے تصور وار بھی نہیں مگر تم کو دو باتیں یہاں جان لینی ہیں۔ ایک یہ کہ غور بجائے خود حد درجہ ضروری ہے۔ ضرورت کا زمانہ خواہ کوئی ہو۔ دوسرے یہ کہ تمہاری اس بے پروائی کی حد جائز، صرف بچپن تک ہے۔ بچپن جہاں گذرا اور عقل و تیزوالی جوانی آپہنچی۔ ضروریات سے جائز بے پروائی کا خاتمہ ہو چکا۔ اور فکر و پروا کی بندشوں نے انسان کو چاروں طرف سے جکڑ لیا۔

غرض اس وقت تمہاری بے پروائی بے ضرر رہی لیکن بچپن کے بعد یقیناً باضر ہے ایسا نہ کہ اس وقت کی بے پروائی کا سلسلہ بڑھتے بڑھتے جوانی تک پہنچ جائے اور اس وقت کی بے پروائی تمہاری شامتِ تقدیر بن جائے۔

۱۶	ایمانیات	وہ عقائد جن کا تعلق ایمان (ایشیائے) سے ہے۔
۱۷	عبادیات	وہ عقائد جن کا تعلق عبادات سے ہے۔
۱۸	معاملیات	وہ عقائد جن کا تعلق معاملات سے ہے۔
۱۹	فرضیات	وہ عقائد جن کا تعلق فرض امور سے ہے۔
۲۰	نافلیات	وہ عقائد جن کا تعلق نفل امور سے ہے۔
۲۱	مقننویات	وہ عقائد جن کا تعلق امور مقصودہ سے ہے۔
۲۲	تہدییات	وہ عقائد جن کا تعلق امور تہدید سے ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

لڑکوں سے تمہیدی خطبہ

عقیدہ کی ماہیت

لڑکو! تم نے بڑوں کی گفتگو میں عقیدے کا لفظ کبھی نہیں سنا ہوگا۔  
 کیونکہ بڑے اپنی گفتگو میں کبھی کبھی اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں:  
 ”بھئی فلاں اچھے عقیدے کا آدمی ہے“ ”میرے عقیدے اتنے مضبوط  
 ہیں کہ انشاء اللہ ہل نہیں سکتے“ ”اللہ اسی عقیدے پر مارے جلائے“  
 اچھا اگر یہ لفظ کانوں میں پڑا ہے تو یہ بتاؤ کہ تم نے کبھی اس کے مفہوم پر

۱۱	علویات	وہ عقائد جن کا تعلق عالم علوی کی چیزوں سے ہے۔
۱۲	سفلیات	وہ عقائد جن کا تعلق عالم سفلی کی چیزوں سے ہے۔
۱۳	مباحیات	وہ عقائد جن کا تعلق مباح امور سے ہے۔
۱۴	محرمیات	وہ عقائد جن کا تعلق حرام امور سے ہے۔
۱۵	افعالیات	وہ عقائد جن کا تعلق (افعال) سے ہے۔

پس اگر اب تک لفظ عقیدہ کے معنی پر غور نہیں کر سکے ہو تو آئندہ جلد غور کے مواقع نکالو اور آگے چل کر مضر بن جانے والی بے پروائی کی خرابی کاٹ ڈالو گو وہ ابھی بے ضرر تھی۔

ہم نے عقیدہ کے سلسلہ کو ان چیزوں میں کیوں شامل کیا ہے جن سے بے پروائی جوانی میں مضر بن جاتی ہے۔ اس کی تشریح سنو اسی تشریح سے تم کو عقیدہ کا مجمل علم بھی ہو سکے گا۔

انسانی زندگی اسی عالم میں ختم نہیں ہو جاتی نہ وہ اتنی مختصر ہے جتنی نظر آتی ہے۔ وہ ایک غیر ختم سلسلہ ہے جس کی ابتدا ضرور ہے مگر انتہا نہیں۔ البتہ اس غیر ختم سلسلہ زندگی کے دو ٹکڑے کر دیے گئے ہیں۔ پہلا اور نہایت مختصر ٹکڑا یہی محسوس زندگی ہے۔ دوسرا اور غیر ختم ٹکڑا محسوس زندگی کے خاتمہ پر شروع ہوتا ہے اور پھر کبھی ختم نہیں ہوتا۔ حالات انسانی کے لحاظ سے دونوں ٹکڑوں کی ایک ایک خصوصیت ہے۔ پہلے ٹکڑے کی خصوصیت عل۔ دوسرے ٹکڑے کی خصوصیت نتیجہ۔ گویا پہلی زندگی دار اہل دوسری زندگی دار نتیجہ ہے۔ چونکہ نتیجہ نوعیت میں عمل پر منحصر اور اس کا تابع ہوتا ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ دوسری

۲۳	انفرادیات	وہ عقائد جن کا تعلق ذات منفرد کے امور سے ہے
۲۴	اجتماعیات	وہ عقائد جن کا تعلق جماعت یا افراد متعددہ کے امور سے ہے

زندگی نوعیت میں پہلی زندگی کے تابع ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ دوسری زندگی کی فلاح و نجات کا دار مدار پہلی زندگی کی بہتری یعنی اس کے عمل کی بہتری پر ہے۔ اسی نتیجہ سے ایک اور نتیجہ پیدا ہے۔ وہ یہ کہ زندگی اول بلحاظ اعمال بے قید نہیں ہے۔ بلکہ زندگی آخر کی ہیود و فلاح کی مطابقت سے مقید ہے۔ یعنی زندگی اول ان مخصوص اعمال کی پابندی بنائی گئی ہے جن کے نتیجے زندگی آخر کے حق میں ہیود و فلاح کے سوا کچھ اور نہ ہوں اس حقیقت سے اعمال مخصوص کی اہمیت ثابت ہے اور جب وہ اہم ہیں تو ان کا علم خواہ مخواہ اہم ٹھہرا۔

اعمال مخصوص کے مبادی و مؤیات کے طور پر کچھ خیالات بھی ہون گے پس وہ بھی اہم ہوں گے اور ان کا علم بھی اہم ہوگا۔ حاصلِ تقریر یہ ہے کہ زندگی اول کی مخصوص اعمال و خیالات زندگی آخر کے مدار فلاح ہیں اور اعمال و خیالات مخصوص کا حصول ان کے علم پر موقوف ہے۔ پس اعمال و خیالات مخصوص کے علم بھی زندگی آخر کے مدار فلاح ٹھہرے یہی علم عقیدے ہیں۔ الگ الگ ایک علم ایک ایک عقیدہ۔ اب سمجھے کہ عقیدہ کتنی اہم چیز ہے۔ اللہ اکبر۔ آخری زندگی کا مدار فلاح پھر اتنی اہم چیز سے بے پروائی کیوں نہ مُضر مانی جائے۔

اب اگر یہ پوچھو کہ عقیدے سے بے پروائی کی مضرت کو جو انی

سے کیوں مخصوص ٹھہرایا۔ بچپن اس سے کیوں فارغ البال ہے تو جواب یہ ہے کہ لڑکپن کا زمانہ زندگی آخر کی ذمہ داریوں سے سبکدوش رکھا گیا ہے۔ کیونکہ وہ ان ذمہ داریوں کی قابلیت سے عاری ہے۔

لیکن یہ جواب سطحی نقطہ نظر سے ہے۔ عمیق نقطہ نظر کی رو سے جواب صحیح ہے نہ اصل مسئلہ یعنی لڑکپن کا استثنائاً حقیقت کی رو سے جوانی اور لڑکپن دونوں آخر دی ذمہ داریوں میں شریک ہیں، فرق صرف حیثیت اور درجہ کا ہے۔ جوانی کی ذمہ داری مقصد کی حیثیت سے ہے اور انتہائی درجہ میں ہے۔ لڑکپن کی ذمہ داری تمہید کی حیثیت سے ہے اور ابتدائی درجہ میں ہے۔ پس ذمہ داریوں سے جن میں عقیدے کی ذمہ داری کا درجہ ہے بے پروائی، جوانی کی طرح لڑکپن میں بھی خاص فرق حیثیت کے لحاظ کے ساتھ، ناجائز و پرخطر ہے۔ اس باریک حقیقت کو ذیل کے تشبیلی بیان سے سمجھو۔

لڑکپن اور جوانی آپس میں بیج اور درخت ہیں۔ درخت بیج کا تابع ہوتا ہے۔ بیج اچھا ہے تو درخت اچھا ہوگا۔ اور بیج بُرا ہے تو درخت بُرا ہوگا۔ پس درخت کے اچھے ہونے کی اگر آرزو ہے تو پہلے بیج کی اچھائی کی فکر کرو۔ اسی طرح جوانی بچپن کا نتیجہ ہے۔ پس جوانی اچھی بنانی ہے تو پہلے بچپن اچھا بناؤ۔

یہی اصول فلسفہ تعلیم کی عمارت کی بنیاد ہے۔ اور اسی کا ترک مذہب تربیت کا وہ گناہ ہے جس کی معافی نہیں۔ مسلمانوں کی نئی نسل جس کی گمراہی یا بے رہ روی کا شور و فغاں برپا ہے۔ زیادہ تر اسی اصول کی بے پروائی کا شکار ہے۔ کیونکہ ان کا لڑکپن مذہبی تعلیم و تربیت کے نقوش سے فارغ رکھا گیا۔ اور یہ بے پروائی مستمر رہی تو اسی نسل پر موقوف نہیں خدا نخواستہ ایسی کتنی نسلوں کا ماتم نوشتہ قسمت ہے۔

جب حقیقت یہ ہے تو عزیز لڑکو تمہارا حقیقی فرض ابھی سے یہ ہے کہ جوانی کی ناگزیر ضرورتوں سے لگاؤ اور اُن کے لیے آہستہ آہستہ تیاریاں شروع کرو تا کہ بچپن کا لگاؤ جوانی کی لگن بن سکے۔ اسی کے ساتھ تمہارے بزرگوں اور مربیوں کا یہ فرض ہے کہ وہ اس کام میں تمہاری رہنمائی و سرپرستی کریں۔ بنا برین عقیدے کی بحث بقدر مرتبہ ابھی سے تمہاری ضروریات میں داخل ہے۔ پس یہ عین مناسب ہوگا اگر عقیدہ کی ماہیت پر ابھی سے غور و خوض کرو اور اس مسئلہ پر جو کچھ بتایا جائے اُس کو توجہ اور قبول کے کانوں سے سنو

---

عقیدے کا اجمالی تذکرہ ایک جگہ ہو چکا ہے۔ اب کسی مفصل

گفتگو یہاں کی جاتی ہے۔ عقیدہ عقد سے ہے جس کے معنی باندھنے کے ہیں۔ پس لفظ عقیدہ وہ چیز ہے جو کسی دوسری چیز سے باندھ دی جائے۔ شاید تم کو یہ سن کر تعجب ہوگا کہ بعض خیالات بھی ذہن سے باندھ دیے جاتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ذہن ان خیالات کو اپنے اندر اس قدر جا لیتا ہے یا یوں کہو کہ مان لیتا ہے کہ ذہن سے آسانی نکل نہیں سکتے۔ تشبیہاً یہ بھی ایک قسم کا بندھ جانا یا باندھ دینا ہے۔ اس بنا پر یہ خیال بھی لفظ عقیدہ کے حلقہ اثر میں آ سکتا ہے اب سنو کہ عقیدہ کا اصطلاحی مفہوم یہی ہے یعنی عقیدہ خیالِ راسخ ہی عقیدہ مفرد لفظ ہے۔ عقائد اس کی جمع ہے۔ ایک خیال عقیدہ کہلاتا ہے اور متعدد خیالات عقائد کہے جاتے ہیں۔

خیالات دو قسم کے ہوتے ہیں مذہبی غیر مذہبی۔ اس بنا پر عقائد کی بھی دو قسمیں ہونی چاہئیں۔ مذہبی۔ غیر مذہبی۔ لیکن محاورہ عام نے لفظ عقائد کو خیالات کی قسم واحد مذہبی سے مخصوص کر دیا ہے۔ غیر مذہبی خیالات پر محاورہ میں عقائد کا لفظ نہیں لاجاتا۔ اگرچہ اصلاً بولا جاسکتا ہے اس تخصیص کا لحاظ کیا جائے تو ایک قید کے اضافے کے ساتھ عقیدہ کی دوسری تعریف یہ ہوگی۔  
عقیدہ۔ مذہبی خیالِ راسخ ہے۔

ماہیت عقیدہ کی بحث ختم ہو چکی۔ اب نفس عقائد کے ذکر کا موقع ہے۔ جو ”العقائد“ کا اصلی موضوع ہے۔ لیکن اس سے پہلے بتا دینا ہے کہ یہاں صرف مذہبی عقائد کا تذکرہ منظور ہے اور مذہب میں بھی اسلام کی خصوصیت مد نظر ہے کہ اسلام ہی تمھارا مذہب ہے۔

## (۲) اسلام کی ماہیت

لڑکو! یہ موقع تمھارے دلوں میں قدرتنا ذیل کے سوالات پیدا کر دے گا (۱) مذہب کیا چیز ہے (۲) اسلام کیا چیز ہے۔ (۳) اسلام کو کیا خصوصیت حاصل ہے۔ ان سوالوں کے جواب سنو (۱) مذہب لفظاً مطلق طریقہ ہے کوئی اور کسی قسم کا طریقہ ہو۔ اصطلاحاً وہ طریقہ خاص ہے جو فلاح انسانی کی ضمانت کرتا ہے۔ ہر مذہب کا حق ہونا ضروری نہیں۔ بعض مذہب باطل بھی ہوتے ہیں۔ پس مذہب کی ایک ہی قسم نہیں ہے۔ مذہب حق۔ بلکہ دو قسمیں ہیں۔ مذہب حق۔ مذہب باطل۔ مذہب حق و مذہب باطل کے دو اور نام ہیں۔ مذہب الہی مذہب انسانی۔ مذہب حق کا دوسرا نام مذہب الہی ہے۔ مذہب باطل کا دوسرا نام مذہب انسانی اسی طرح ہر مذہب حق کا کامل ہونا ضروری نہیں ہے بعض مذہب حق ناقص



بھی ہو سکتے ہیں۔ اسی مفہوم میں جس میں صحیح ابتدائی کتابیں ناقص  
 مانی جاتی ہیں یعنی یہ کہ وہ انتہائی تعلیم کے لیے ناکافی ہیں۔ پس مذہب  
 حق کی بھی دو قسمیں ہیں مذہب کامل۔ مذہب ناقص (۲) اسلام  
 وہ مذہب ہے جو حق بھی ہے اور کامل بھی۔ یہ جامعیت اسلام کی  
 خصوصیت ہے۔ اسلام کے علاوہ تمام مذاہب ان دو قسموں میں  
 دائر ہیں۔ باطل یا ناقص۔ ان میں ایک بھی ایسا نہیں ہے جو بطلان  
 و نقص کے دونوں عیبوں سے پاک اور حقیقت و کاملیت کی دونوں  
 خوبیوں کا مجموعہ ہو۔

---

حسب وعدہ اب نفس عقائد کا بیان شروع ہوتا ہے۔ عزیز لڑکو  
 امتید ہے کہ تم غور و توجہ کی نظر سے اُن کا مطالعہ کرو گے اور انھیں مقاصد  
 زندگی سمجھ کر اُن کو ہمیشہ ذہن نشین رکھنے پر آمادہ ہو گے۔ خوب یاد  
 رکھو۔ عقائد ہی فلاح دارین کی کنجیاں ہیں۔

---

# الْعَقَائِدُ

(حصہ) نظریات

(باب) آئینات

فصل الشیء  
عقائد

(۱) عالم کے سوا عالم کا واحد خالق و مالک ایک علی و برتر وجود واجب ہے جو ہمیشہ سے بغیر کسی وسیلے کے ہے اور اسی طرح ہمیشہ رہے گا۔ اسی علی وجود کا نام اللہ ہے۔

(۲) اللہ مجرّد ہے۔ یعنی جسم۔ جہت۔ مکان۔ زمان۔ ان تمام قیود سے پاک ہے۔ اسے سطح و صل فصل۔ قرب۔ بعد۔ داخلیت۔ خارجیت۔ ان تمام عوارض سے الگ ہے۔

(۳) اللہ بے مثال ہے۔ ایک چیز نہیں جو اللہ کی پوری تمثیل ادا کر سکے ہر چیز اس کی ناقص تمثیل ہے۔ اسے سطح و خارج از بیان ہے۔ پس کوئی بیان نہیں جو اس کی کامل تصویر کھینچ سکے۔ ہر بیان اس کی ناقص تصویر ہے۔

۴۔ اللہ من جمیع الوجوہ نامعلوم ہے۔ اور من بعض الوجوہ معلوم۔  
اور یہی من بعض الوجوہ معلوم ہونا مدار ایمان ہے۔

۵۔ اللہ نامحدود ہے۔ اور اس کے سوا ہر چیز محدود ہے۔ پس ہر چیز اللہ کے احاطہ میں ہے اور اللہ کسی کے احاطہ میں نہیں۔

۶۔ اللہ اپنی ذات میں واحد لا شریک ہے۔ یعنی کوئی دوسری چیز نہیں جو ذات الہی یا ذات الہی کی مثل کسی جاسکے۔

### ب۔ صفات الہی

۷۔ صفات الہی دو قسم ہیں حقیقی و اضافی۔ حقیقی وہ صفتیں ہیں جو ذات الہی کو ازرم سے ہیں جو ہمیشہ سے ذات الہی کے ساتھ ساتھ ہیں اور ہمیشہ رہیں گی بغیر کسی کے خل کے اضافی وہ صفتیں ہیں جو ذات الہی کے عوارض سے ہیں جو ذات الہی کی طرف بغیر کے واسطے سے منسوب ہوتی ہیں جو کبھی پائی جاتی ہیں اور کبھی نہیں پائی جاتیں۔

۸۔ صفات حقیقی حسب ذیل ہیں: وجود۔ حیۃ۔ قدرتہ۔ علم۔ ارادہ۔ سمع۔ بصر۔ باقی تمام صفتیں صفات اضافی ہیں۔ مثال کے لیے تکوین۔ اجا۔ امانت۔

۹۔ صفات الہی ذات الہی کی نسبت سے نہ بالکل عین ہیں۔ اس معنی میں کہ دونوں چیز ایک ہیں صرف نام دو ہیں۔ نہ بالکل غیر ہیں۔ اس معنی

میں کہ دونوں الگ الگ پائے جاتے ہیں۔ جیسے ایک خارجی چیز  
 دوسری خارجی چیز سے، بلکہ من وجہ عین۔ من وجہ غیر عین اس وجہ سے  
 کہ صفات و ذات دونوں ساتھ لپٹے ہوئے پائے جاتے ہیں، دو علیٰ دو  
 چیزوں کی طرح الگ الگ نہیں پائے جاتے۔ غیر اس وجہ سے کہ صفات  
 ذات کے نام ہی دونیں ہیں انکی حقیقتیں بھی دو ہیں۔

۱۰۔ ہر اچھی صفت آئیں ہو اور کسی میں ہو۔ صفات الہی میں داخل ہے  
 اور ہر بری صفت صفات الہی سے خارج ہے۔

۱۱۔ ذات الہی کی طرح صفات الہی بھی نامحدود ہیں۔ اور ان کے  
 سوا ہر صفت محدود۔ پس ہر صفت صفات الہی کے احاطہ میں ہے۔  
 اور کوئی صفت الہی کسی دوسری صفت کے احاطہ میں نہیں ہے۔

۱۲۔ ذات الہی کی طرح صفات الہی بھی واحد لا شریک ہیں یعنی  
 کوئی صفت نہیں جو صفت الہی یا صفت الہی کا مثل کہی جاسکے۔ اور  
 بعض مخلوقات کی جو بظاہر شرکت نظر آتی ہے وہ صرف نام کی شرکت ہی  
 حقیقت کی شرکت نہیں۔ یا یہ کہو کہ شرکت فرع بھل ہے۔ جو وحدت و  
 یکتائی کے منافی نہیں۔

۱۳۔ یوں تو ہر صفت الہی مرتبہ حقیقت و نہایت میں خواص الہی  
 ہے مگر من جمیع الوجہ جو صفتیں خصوصیات الہی ہیں، مع اپنے تئیں کے قدم کی صفتیں

## (ج) افعالِ الہی

۱۴۔ فاعل حقیقی و واقعی فاعل، صرف اللہ ہے، باقی جتنے فاعل ہیں سب کے سب فاعل مجازی نظر ہری فاعل ہیں کیونکہ وہ بذات خود محض نشتہ ہیں حتیٰ کہ اُن کا وجود تک اُن کا ذاتی نہیں وہ اگر ہیں تو اللہ ہی کے دیے ہوئے وجود سے ہیں اور اگر کام کرتے ہیں تو اللہ ہی کی دی ہوئی قوتوں سے کرتے ہیں۔

۱۵۔ اللہ بلا واسطہ فاعل ہے، وہ اپنے کاموں میں کسی واسطے کا محتاج نہیں ہے، وہ برسوں اور صدیوں کے کام کو پلک مارتے کر سکتا بلکہ اس بھی کم وقفہ میں۔ مثلاً جتنی دیر میں ذہن میں خیال گذر جاتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ وہ اس اختیار خاص کو ہر جگہ کام میں نہ لائے اور کہیں۔ تدریج زمانی کے قاعدے کو شرف قبول بخشے جیسے زمین و آسمان کی پیدائش میں کہ یہاں بجائے لمحہ کئے چھ دن یا چھ دو رنگ گئے۔

۱۶۔ اللہ تعالیٰ کسی آن بیکار نہیں۔ نہ اس پر جو و طاری ہے۔ بلکہ ہمیشہ برسر کار اور ہمیشہ نئی حالت میں ہے۔ ہر نئی حالت شانِ کمالاتی ہے۔ افعالِ الہی۔ فعل انسانی اور ہر مخلوق کے فعل سے ماہیت میں مختلف ہے۔ مثلاً فعلِ الہی محض ارادے کا نتیجہ ہے۔ اس کے خلاف فعلِ مخلوق ارادہ اور استعمالِ آلات و وسائل کے مجموعہ کا ثمرہ ہوتا ہے۔

صبر کام نہایتی قدرت اور مہربانی سے کر سکتا اور کرتا ہے۔ ۱۷۔ اللہ تعالیٰ اپنے کاموں میں وقت کا محتاج نہیں ہے۔

اس فرق نمایاں کا نتیجہ یہ ہے کہ فعل الہی ارادہ الہی کے سوا کسی اور کا قطعاً محتاج نہیں ہے۔ جب کہ فعل مخلوق ارادہ کے علاوہ متعدد داندرونی و بیرونی اسباب کا دست بگڑتا ہے۔

۱۸۔ ذات و صفات الہی کی طرح افعال الہی بھی واحد لا شریک ہیں یعنی کوئی خل نہیں جو فعل الہی یا فعل الہی کا شل کما جاسکے۔ اور اگر فاعلین مجازی کی بظاہر شرکت ہے تو وہ شرکت اسمی سے زیادہ نہیں۔

۱۹۔ ذات و صفات الہی کی طرح افعال الہی بھی نامحدود ہیں۔ اور ان کے سوا ہر فعل محدود ہے۔ پس ہر فعل افعال الہی کے احاطہ میں ہی۔ اور کوئی فعل الہی کسی دوسرے فعل کے احاطہ میں نہیں۔

۲۰۔ فعل الہی کی دو قسمیں ہیں بلا واسطہ اور بالواسطہ۔ بلا واسطہ فعل الہی وہ ہے جو شرکت مخلوق کے بغیر محض ارادے سے پورا کیا جاتا ہے۔ بالواسطہ فعل الہی میں شرکت مخلوق ہوتی ہے مگر احتیاجاً نہیں اختیاراً۔ بعض کے نزدیک قرآن پاک کی پہلی قسم کا نام مزدوسری قسم کا نام خلق رکھا ہے۔

۲۱۔ ایک دوسری حیثیت سے فعل الہی کی تین اصولی قسمیں ہیں خلق تربیت۔ ہلاک۔ تمام افعال الہی تین قسموں میں محدود و منقسم ہیں کچھ ایک کے تحت کچھ دوسرے کے کچھ تیسرے کے۔

(۲۴) افعال الہی کبھی عبث نہیں ہوتے ان میں کوئی حکمت و غایت ضرور ہوتی ہے گویا ہر نہوں۔

۲۴۔ افعال الہی ہمیشہ خیر محض ہوتے ہیں گویا ہر میں شر محض نظر آتے ہوں۔

۲۴۔ افعال الہی ذاتی اغراض سے پاک ہوتے ہیں جیسا کہ خود ذات الہی ذاتی اغراض سے پاک ہے۔

۲۵۔ افعال الہی ہمیشہ اختیاری ہوتے ہیں کبھی اضطراری نہیں ہوتے۔

## (د) تعلق بال عالم

۲۶۔ عالم سے اللہ تعالیٰ کا تعلق خلق اور انتظام کا ہی یعنی اللہ تعالیٰ عالم کا خالق و منتظم ہے۔

۲۷۔ اللہ تعالیٰ اور عالم آپس میں نہ بالکل عین ہیں نہ بالکل غیر۔ بلکہ من وجہ عین ہیں اور من وجہ غیر وجہ عینت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور عالم آپس میں اصل و فرع ہیں وجہ غیرت یہ ہے کہ ایک علت دوسرا معلول۔

۲۸۔ عالم کا تغیر ذات الہی پر کوئی اثر نہیں ڈال سکتا نہ صفات حقیقی اس سے متاثر ہو سکتیں البتہ صفات اضافی متاثر ہوتی ہیں مگر ان کا تاثر درحقیقت ذات الہی کا تاثر نہیں ہے بلکہ مآل کار میں خود عالم کا

ماثر ہے پس ان کے تاثر کے باوجود ذات اقدس کی تشریح واستغنا میں خلل نہیں پڑتا۔

(۲۹) اللہ تعالیٰ عالم اور عالم کی ہر چیز سے پہلے تھا عالم اور عالم کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہوئی۔

(۳۰) اللہ تعالیٰ عالم کے بعد بھی رہے گا، اگر عالم تباہ ہوتا ہو جائے۔  
(۳۱) عالم کا خلق اور نظم و نون باتیں، بلا شرکت غیرے اللہ تعالیٰ کے کرشمہ قدرت ہیں۔

## باب کو نیات

### فصل (عالم)

(۳۳) عالم جو مجموعہ ماسوے اللہ سے عبارت ہے۔ تمام و کمال بغیر کسی استثناء کے حتیٰ کہ وہ ہستیاں جو قصد عالم کی بنیاد و مدار علیہ ہیں، جیسے مادہ، روح، زمانہ، بے شرکت غیرے اللہ تعالیٰ کا مخلوق ہے اور حادث ہے۔

(۳۴) عالم کا مخلوق ہونا یہ معنی رکھتا ہے کہ اس کا وجود اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے۔ عالم کی ذاتی ملک نہیں۔ نہ یہ معنی کہ وجود تو ذاتی ہے۔ صرف تراش خراش اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔



عالم کی اساسی چیزیں بھی۔ جیسے مادہ، روح، زمانہ، پہلے ہی صفے میں مخلوق ہیں۔

(۳۵) عالم بتدریج پیدا ہوا، کچھ چیزیں پہلے پیدا ہوئیں، کچھ بعد کو پیدا ہوئیں، کچھ اب پیدا ہو رہی ہیں، کچھ آئندہ پیدا ہونگی اور قیامت تک پیدا ہوتی۔ ہیں گی۔

(۳۶) عالم جس طرح بتدریج پیدا ہوا، بتدریج فنا بھی ہو جائے گا۔ لیکن اس کی بعض چیزیں فنا سے محفوظ رہیں گی۔ جیسے روح، مادہ۔

(۳۷) زمانہ، خلقت کے لحاظ سے عالم کی چیزوں میں درجہ بندی ہے۔ مثلاً چیزوں کی ایک جماعت، قدامت، خلقت کے لحاظ سے پہلے درجہ میں ہے، دوسری جماعت، دوسرے درجہ میں ہے، سہی طرح مسلسل۔

(۳۸) پہلی جماعت ذیل کی اہم العالم چیزوں کو شامل ہے۔ نور، عقل، قلم، لوح، روح، مادہ، زمانہ، عرش، کرسی، دوسری جماعت میں ذیل کی چیزیں ہیں، فرشتے، روحیں، جنت، دوزخ، آسمان، زمین، دوسرے سیارے۔ عالم کی باقی چیزیں درجہ بدرجہ بعد کے درجوں میں ہیں۔

(۳۹) عالم بحیثیت سلسلہ دو حصوں میں منقسم ہے، عالم اول،

و عالم آخر۔ عالم اول عالم موجد کا نام ہے، عالم آخر وہ عالم ہے جو عالم موجد کے فنا کے بعد آئندہ ظاہر ہو گا۔ مگر فرداً فرداً اشخاص کا عالم آخر

اُن کی موت کے بعد ہی آجاتا ہے۔

(۴۰) عالم موجود کے دو حصے ہیں۔ عالم محسوس، عالم غیر محسوس، ان کے مشہور نام، عالم ظاہر و عالم باطن ہیں، آبیطرح عالم موجود کے دو اور حصے ہیں، عالم علوی، عالم سفلی، عالم کے بالائی حصے کا نام عالم علوی ہے اور زیریں حصے کا نام، عالم سفلی،

(۴۱) عالم اوّل، فانی ہے اور عالم آخر غیر فانی۔

(۴۲) عالم علوی، عالم سفلی پر حاکم اور عالم سفلی کی بہ نسبت ذات اتنی سے بہت زیادہ مشابہ ہے اسی لیے عالم سفلی کا ایک بڑا کمال، عالم علوی سے مشابہت پیدا کرتا ہے۔

(۴۳) عالم سفلی پہلے فنا ہوگا، اور عالم علوی بعد کو، اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ عالم علوی کی بعض چیزیں فنا سے محفوظ بھی رہیں گی، جیسے روح، (۴۴) عالم سفلی، بقا کی حالت میں بھی کون و فساد سے گھرا ہوا ہے، اس کی ہر چیز ہر آن بننے بگڑنے میں مصروف ہے، اس کے برعکس، عالم علوی، اپنی عمر معین تک کون و فساد کے حلوں سے محفوظ ہے۔

(۴۵) عالم سفلی کی طرح عالم علوی بھی ذمی شعور و بے شعور دونوں قسم کی مخلوق رکھتا ہے، مثلاً جنت اور فرشتے۔

## باب مجربات

فصل ۲ - روح (الف) مطلق روح

(۴۶) روح، متعدد و الاقسام شے ہے۔ بلا واسطہ اس کی دو قسمیں ہیں، روح کلی و روح جزئی، بلا واسطہ یعنی روح جزئی کے واسطہ سے اور دوسرے لفظ میں خود روح جزئی کی قسمیں اکثر ہیں اور ان میں درجہ بندی ہے، پہلے درجے میں ذیل کی دو قسمیں ہیں، روح علوی و روح سفلی، دوسرے درجے میں (روح علوی کی قسمیں) ذیل کی دو قسمیں ہیں۔ روح ملکی و روح فلکی، تیسرے درجے میں (روح سفلی کی قسمیں) ذیل کی دو قسمیں ہیں، روح حیوانی، روح عام (عنصری) تیسرے درجے میں (روح حیوانی کی قسمیں) ذیل کی تین قسمیں ہیں۔ روح جنی، روح انسانی، روح عام (حیوانی)

(۴۷) روح کلی شخص واحد ہے اور باوجود شخص واحد ہونے کے بقیہ تمام عالم کو علم و تدبیر کے لحاظ سے محیط ہے۔ اور خود ذات الہی سے جو یقینہ عالم کی طرح روح کلی کے احاطہ سے بھی باہر ہے محاط ہے۔

(۴۸) روح کلی مجرّد ہے۔ اور اس لیے اس کا تعلق عالم سے صرف تدبیر و تصرف کا ہے نہ حلول و قیام وغیرہ کے تعلقات۔

(۴۹) روح کلی، بقیۃ عالم کی طرح مخلوق ہے، اور حادث ہے۔

(۵۰) روح کلی مخلوق اول ہے، اور بامرآتھی، بقیۃ تمام مخلوقات

پر متصرف اور حکمراں ہے

(۵۱) روح کلی کے اور بھی مصرح نام ہیں، مثلاً، عقل، قلم،

نور محمدی (حقیقت محمدی)

(۵۲) روح کلی، اشبہ باللہ اور ابدی (غیر فانی) ہے۔

(۵۳) روح جزئی، اور زیادہ مناسب لفظ میں ارواح جزئی،

مختلف نوع والے بیشمار اشخاص ہیں۔

(۵۴) ارواح جزئی مجرود ہیں۔

(۵۵) ارواح جزئی، مخلوق و حادث ہیں۔ اُن کے زمانے مختلف

ہیں۔

(۵۶) ارواح جزئی میں، روح انسانی ایقیناً ابدی ہے، اور روح

کلی کے بعد اشبہ باللہ

(۵۷) ہر روح جزئی عالم کے ایک محدود حصے میں حکمراں اور منتظم ہے۔

(۵۸) ارواح جزئی میں عظمت ظاہری کے لحاظ سے حسبِ ذیل ترتیب

ارواح ملکی۔ ارواح فلکی، ارواح جنی۔ ارواح انسانی، اور شرافت

معنوی کو لیجیے تو خاص خاص افراد انسانی کی خصوصیت سے، ارواح انسانی

اپنے تمام ابناء جنس پر مقدم ہیں۔

(۵۹) ارواح جزئی میں صرف دو نوع کی روحیں تعلیم کسی کی محتاج ہیں، روح جنی و روح انسانی اسی لیے ممکن الخطا والصلوات بھی ہیں۔ اور اسی لیے مکلف و رماخوذ بھی ہیں، اور اسی لیے مؤخر و سنا بھی ہیں، اور انہیں کے لیے جہنم و بہشت بھی ہیں۔ باقی تمام ارواح جزئی فطری تعلیم و تعمیل سے آراستہ اور غلطی و مواخذہ کے جھگڑوں سے فارغ ہیں۔

(۶۰) روح کلی ہو خواہ جزئی کصفات عام کے علاوہ ذیل کی خاص صفتیں رکھتی ہے تجربہ و شعور، علم، تدبیر و تصرف، فعل و انفعال، تعلق باجسم اور یہ کل صفتیں، مادہ اور ادبایات کے لحاظ سے روح کے خواص بھی ہیں۔

(۶۱) عام ارواح سے الگ، روح انسانی کی، کچھ خاص صفتیں بھی ہیں جو خواص بشری کہلاتی ہیں۔ مثلاً سہو و خطا، ترقی و تنزل، معرفت و اتحاد باللہ، مکلفیت و مسولیت، مابوریت و رماخوذیت، ان خواص میں ایک حد تک روح جنی بھی شریک ہے۔

(۶۲) جمایہ صفت روحانی، صفت انہی کا عکس ہیں۔

(۶۳) روح نام ارواح فاعل ہے۔ اور گو فاعل حقیقی نہیں کیونکہ فاعل حقیقی تو ذات انہی میں منحصر ہے، مگر قریب بہ فاعل حقیقی ہے۔

(۶۴) روح انسانی بالواسطہ ہے وہ اپنے تمام کاموں میں واسطہ ہے۔

وسیلوں کی محتاج ہے مثلاً مکان، زمان، آلات، موجدات (موجدات)

## ب روح انسانی

۶۵) روح انسانی۔ روح کلی کے بعد جامع ترین روح ہے وہ اگر منزل پر اتر آئے، تو عالم سفلی کی معمولی روح حیوانی سے بھی فروتر ہو سکتی ہے۔ اور ترقی پر مستعد ہو جائے تو روح کلی بن کر ذات الہی کا رنگ اڑا سکتی ہے۔

(۶۶) روح انسانی جسم انسانی سے اسکی تیاری کو بعد نظام متعلق ہوتی ہے اور ذات تک وابستہ رہتی ہے۔ (۶۷) روح انسانی ہی اصلی انسان ہے جسم انسانی پہلی انسان نہیں ہے۔ اصلی انسانی کا صرف لباس یا آلہ ہے۔

(۶۸) روح انسانی ہی اصلی فاعل ہے اور وہی مکلف اور ذمہ دار ہے جسم انسان نہیں، وہ تو روح کے فعل و انفعالات کا محض آلہ ہے۔

(۶۹) روح انسانی موجود ہو جانے کے بعد جسم انسانی کی طرح ذاتی تغیر و فنا سے آلودہ نہیں ہے، حادث ضروری، مگر فانی نہیں ہے۔ البتہ عوارض و حالات میں تغیر پذیر ہے۔

(۷۰) روح انسانی۔ عالم اول (موجود عالم) میں، جسم سے صرف ایک بار متعلق ہوتی ہے۔ بار بار متعلق نہیں ہوتی۔

(۷۱) روح انسانی جسم سے کل تین بار متعلق ہوتی ہے۔ ایک بار عالمِ اوّل میں اور دوبار عالمِ آخر میں۔ پہلی بار قبر میں دوسری بار قیامت میں نفخہ صد کے وقت اور تینوں بار، باعتبارِ اصل ایک ہی جسم سے متعلق ہوتی ہے یعنی عالمِ اوّل کے جسم سے۔

(۷۲) روح انسانی کے اعمالِ مسؤلہ کا سلسلہ بنتی ہے، موت پر ختم ہو جاتا ہے۔ البتہ اعمالِ غیرِ مسؤلہ اور نتائج کا سلسلہ غیرِ منتہی ہے، اور ہمیشہ ہمیشہ رہتا ہے۔

### (باب ۳) مثالیات

(۷۳) عالمِ مجرّد اور عالمِ مادی کے درمیان ایک ذوجتین عالم ہے اس کا نام عالمِ مثال ہے۔ اس میں ایک جہت عالمِ مجرّد کی ہے، وہ یہ کہ اس حد تک لطیف ہے کہ ظاہری خواص اس کو محسوس نہیں کر سکتے اسکی احساس کے لیے حائثہ باطنی یا نگاہِ کشفی چاہیے۔ دوسری جہت، عالمِ مادی کی ہے، وہ یہ کہ مقدار (طول، عرض، عمق)، رنگ وغیرہ جسمانی خواص سے خالی نہیں ہے، پس وہ مجرّد بھی ہے۔ اور مادی بھی۔ یا یہ کہ مجرّد ہے نہ مادی، بہر صورت نتیجہ یہ ہے کہ وہ مجرّد و مادی کے درمیان ایک تیسری چیز ہے۔

(۴۳) عالم کی بہت سی حقیقتیں اسی عالم مثال سے تعلق رکھتی ہیں مثلاً  
منامات، تجلیات، مشککہ، کشوفات، مشککہ، روحانی واقعات، مشککہ۔

(۴۵) عالم مثال، واقعی و خارجی حقیقت ہے، نہ وہی و اختراعی۔

(۴۶) عالم مثال مخلوق و حادثہ ہی، ساتھ ہی ابدی ہے۔

(۴۷) عالم مثال، وسعت میں، عالم مجرد و مادی سے کم نہیں ہے۔

(۴۸) عالم مثال، فعل و انفعال میں عالم مجرد کا ہمزگ ہے۔

## باب ۲ ( مادیات )

### فصل مادّہ

(۴۹) مادّہ، مخلوق و حادثہ ہے

(۵۰) مادّہ (کلی)، مخلوق و دویم ہے، مادّہ (کلی)، روح کلی کے واسطے سے

دوسرے درجے میں پیدا ہوا ہے اس کا دوسرا نام لوح ہے۔

(۵۱) مادّہ کی دو قسمیں ہیں، مادّہ کلی، و مادّہ جزئی، پھر مادّہ جزئی کی متعدد

قسمیں ہیں۔ مثلاً مادّہ لطیف، مادّہ کثیف، مادّہ فکلی، مادّہ عنصری، مخلوق

دویم مادّہ کلی ہے، نہ مواد جزئی، مواد جزئی دوسرے درجہ کے بعد

کے مختلف درجوں میں، مادّہ کلی اور ارواح کی وساطت سے پیدا



(۸۲) مادہ کلی، ابدی، اور ذاتاً غیر متغیر ہے، صرف عوارض و حالات میں تغیر پذیر ہے۔

(۸۳) مادہ کلی، شخص واحد ہے، اور باوجود شخص واحد ہونے کے ارواح کے سوا، پورے عالم کو محیطا اور خود روح کلی و ذات الہی سے مخاطب ہے۔

(۸۴) مواد جزئی ابدی نہیں ہیں۔ اور ذاتی تغیر و فنا کا نشانہ بنتے رہتے ہیں۔

(۸۵) مادہ (کلی ہو خواہ جزئی) صرف افعال رکھتا ہے فعل نہیں رکھتا۔ اسی لیے فاعل نہیں ہے۔ صرف آلہ فعل ہے، اور اسی لیے مکلف و ماخوذ نہیں ہے۔

(۸۶) مادہ مجرہ نہیں ہے، بلکہ مادیت کا سرچشمہ ہے، اسی کی نسبت مادی چیزیں مادی کہلاتی ہیں۔

(۸۷) مادہ، عام صفات کے علاوہ ذیل کی خاص صفتیں رکھتا ہے، جو روح کے لحاظ سے مادہ کے خواص بھی ہیں، وزن، مقدار، تلمن و صل و فصل، بے شعوری۔

(۸۸) مادہ (کلی)، مختلف مرتبوں میں مختلف شکلیں اختیار کرتا ہے اور انہیں مختلف شکلوں کے ساتھ مادہ کلی، مواد جزئی کہلاتا ہے۔

(۸۴) مادۂ دکلی کے ابتدائی چند مراتب و اشکال کا نقشہ یہ ہے۔

پہلا مرتبہ: اس مرتبہ میں 'مادہ دکلی' ایک ٹھوس بسیط محیط جو ہر تھا

دوسرا مرتبہ: اس مرتبہ میں 'مادہ دکلی' جو ہر سیال بن گیا

تیسرا مرتبہ: اس مرتبہ میں 'مادہ دکلی' نصف منجمد بن گیا اور نصف بدستو سیال

اور نصف چھٹہ منجمد سے عرش کی صورت اختیار کی

چوتھا مرتبہ: اس مرتبہ میں مادہ دکلی نے نصف چھٹہ سیال سے متلاطم و متموج ہو کر

ٹھٹھے ہوئے دھوئیں کی شکل اختیار کی۔

پانچواں مرتبہ: اس مرتبہ میں 'مادہ دکلی' ٹھٹھے ہوئے دھوئیں سے آسمان اور زمین

بن گیا۔ جو پہلے آپس میں جڑ ہوئے تھے بعد کو ایک ہوائی موج کے ذریعہ سے بھٹ کر

الگ الگ ہو گئے۔

چھٹا مرتبہ: اس مرتبہ میں 'مادہ دکلی' نصف سیال جھٹے سے بھی منجمد ہو گیا۔

## (باب ۲) علویات

### فصل ۴ (عرش)

(۹۰) عرش ماوی چیز ہے اور جسم ہے۔

(۹۱) عرش ایک غیر متناہی اور محیط کل جسم اور عالم اجسام کا منتہی ہے اور

اس کے اوپر کوئی جسم نہیں اس کو نوان آسمان اور فلک اعلیٰ بھی کہتے ہیں۔

(۹۲) عرش، عام اور اک کا بھی منتہی ہے۔

(۹۳) عرش، مخلوق اور حادث ہے، اور اس کی خلقت کا مرتبہ،  
روح نکلی، مادہ نکلی کے بعد ہے۔  
(۹۴) عرش ابدی ہے۔

## فصل ۵ کرسی

(۹۵) کرسی، مادی چیز اور جسم ہے۔  
(۹۶) کرسی عرش کے نیچے ہے، اسے اٹھوان فلک اور فلکِ بردج بھی کہتے ہیں  
(۹۷) کرسی مخلوق حادث ہے، اور اس کا مرتبہ خلقت، عرش کے بعد ہے  
ساتھ ہی ابدی ہے۔

## فصل ۶ سدرۃ المنتہی

(۹۸) سدرۃ المنتہی، مادی چیز اور جسم ہے،  
(۹۹) سدرۃ المنتہی کرسی کے نیچے، ساتویں آسمان پر ہے، اور ملائکہ کے  
علم و سیر کا منتہی ہے۔

(۱۰۰) سدرۃ المنتہی، مخلوق و حادث ہے، اور اس کا مرتبہ خلقت، کرسی  
کے بعد ہے، ساتھ ہی ابدی ہے،

## فصل ۷ سموات (آسمان)

(۱۰۱) آسمان، سات ہیں،

(۱۰۲) آسمان مادی چیزیں اور جسم ہیں،

(۱۰۳) آسمان مخلوق و حادث ہیں ساتھ ہی بہ تبدیل صورت ابدی ہیں

(۱۰۴) آسمان تغیر و فنا قبول کر سکتے ہیں۔

(۱۰۵) آسمان ایک زمانے میں فنا ہو جائیں گے، پھر بہ تبدیل صورت بن جائیں گے

(۱۰۶) آسمان ساتوں کے ساتوں نیچے اوپر تہہ تہہ ہیں، مگر باہم درمیان

میں بڑے بڑے فاصلے ہیں۔

(۱۰۷) آسمان تاروں اور سیاروں کے محل ہیں،

## فصل ۸۔ جنت

(۱۰۸) جنت مادی چیز اور جسم ہے،

(۱۰۹) جنت عالم آخر کا دارالآرامت ہے جو عالم اول کے فنا ہونے کے بعد

عالم اول کے نیکو کار اور قابل مغفرت بندوں کا مسکن بنے گا،

(۱۱۰) جنت، مخلوق و حادث ہے، ساتھ ہی ابدی ہے،

(۱۱۱) جنت اپنی وسعت میں تمام آسمانوں اور زمین کو محیط ہے،

(۱۱۲) جنت کی جسمانیت اتنی لطیف ہے کہ نگاہ ظاہری اُس کو نہیں

دیکھ سکتی، صرف نگاہ کشفی دیکھ سکتی ہے۔

(۱۱۳) جنت کی چند اہم چیزیں یہ ہیں: محل، باغ، نہریں، حوض، کوثر، حویں

غلمان، کھانے پینے کی چیزیں۔

(۱۱۴) جنت کی چند خصوصیتیں یہ ہیں

(الف) بے نظیری، ایسی بے نظیری کہ جنت کی تھوڑی سی جگہ دنیا دہا سے بہتر ہے۔

(ب) دہان ہر انسانی آرزو پوری ہوگی۔

(ج) اس کے رہنے والے چاند سورج سے زیادہ روشن اور تمام بشری آلودگیوں سے پاک ہونگے

(۱۱۵) جنت کی تمام نعمتیں، عظیم النظیر اور غیر فانی ہوں گی اور نعمتِ عظمیٰ دیدارِ الہی ہے

## فصل ۹۔ ملائکہ (فرشتے)

(۱۱۶) فرشتے مادی اور جسم ہیں،

(۱۱۷) فرشتے اس قدر لطیف جسم ہیں کہ نگاہ ظاہری انکو دیکھ نہیں سکتی گویا کہ روح ہیں

(۱۱۸) فرشتے اتنی قوی روحیں رکھتے ہیں کہ اپنے تصرف سے ہر جسمانی پُشاک

کو زیب تن کر سکتے ہیں اور عالم اجسام میں ہر مقام میں اور ہر رنگ میں نمودار ہو سکتے ہیں

(۱۱۹) فرشتے بڑے بڑے عجائب و غوارق پر قادر ہیں۔

(۱۲۰) فرشتے، معصوم محض اور خیر محض ہوتے ہیں، وہ نافرمانی و خلافِ نرہی

کے مادے تک سے خالی ہیں۔

(۱۲۱) فرشتے، محدود و محال ہیں ان کو جو کچھ عادات و کمالات دیے جاتے ہیں

ایک ہی دفعہ خلقت کے وقت دیے جاتے ہیں، اس کے بعد خلقی حالت

پر کوئی اضافہ ناممکن ہے، پس فرشتے، تنزل و ترقی کے چکر سے آزاد ہیں۔

(۱۲۲) فرشتے، نر و مادہ کی تقسیم نہیں رکھتے اور ہی لیے والد و ناسل کے قصے سے پاک ہیں

(۱۲۲) فرشتے، عالم علوی کی نہایت اہم مخلوق ہیں اور عالم سفلی کے مدبر و نظم بنائے گئے ہیں۔  
 (۱۲۳) فرشتے، تعداد میں بیشمار ہیں البتہ ان کی اصولی قسمیں جن کے تحت ہزاروں چھوٹی چھوٹی قسمیں ہیں۔ دو ہیں۔ ملائکہ تربیت، ملائکہ ہلاکت، دونوں قسمیں دو درجہ سرگروہ فرشتے کہلاتی ہیں، ملائکہ تربیت کے سرگروہ کے نام میکائیل و جبرائیل ہیں ملائکہ ہلاکت کے سرگروہ کے نام اسرافیل و عزرائیل ہیں میکائیل حسابی تربیت کے کارکن ہیں اور جبرائیل روحانی تربیت کے اسبطح اسرافیل ہلاکت کلی کے کارندہ ہیں اور عزرائیل جزئی ہلاکتوں کے، اور یہ چاروں عالم کے ارکان اربعہ ہیں۔  
 (۱۲۵) جبرائیل چاروں سرگروہ فرشتوں میں افضل اور جامع الخیالات فرشتے ہیں گویا وہ اپنی تنہا ذات میں جبرائیل بھی ہیں اور میکائیل و اسرافیل و عزرائیل بھی۔  
 (۱۲۶) جبرائیل یوں تو ہر کام کر سکتے اور کرتے ہیں چنانچہ وہ جس طرح تربیت روحی کے کام کے لیے انسانوں تک خدا کا پیام و کلام لاتے ہیں۔ کبھی کبھی میں پر عذاب الہی لا کر ہلاکت کی اسرافیلی خدمت بھی انجام دیتے ہیں، لیکن ممتاز کام برگزیدہ انسانوں کی روحانی تعلیم و تربیت ہے، اسی حیثیت سے جبرائیل کے دو اور نام بھی ہیں، روح القدس، و روح الامین۔

## باب ۴ (سفلیات)

### فصل (۱) عناصر

(۱۲۷) - عناصر اربعہ (پانی، ہوا، آگ، زمین، مادی اور جسم ہیں،

(۱۲۸) - عناصر اربعہ مع تمام عنصریات کے مخلوق و حادث ہیں ساتھ ہی  
(بدی ہیں،

(۱۲۹) عناصر اربعہ میں ایک اصل ہے باقی تین اُسی کی فرع ہیں،  
اصل، پانی ہے باقی فرع ہیں۔

(۱۳۰) - عناصر اربعہ، بے شمار موجودات کی اصل اور بے شمار برکات و  
فوائد کے منبع ہیں،

(۱۳۱) - عناصر اربعہ میں زمین تعداد میں سات ہے،

باب ۳ (عنصریات)

باب ۳ (حیوان)

فصل (۱) جن

(۱۳۲) - عنصریات کے اقسام ثلاثہ، نباتات، جمادات، حیوانات میں سے  
حیوان کی دو اہم قسمیں ہیں ان میں سے ایک جن ہے۔ دوسری انسان ہے،  
(۱۳۳) جن فرشتہ کی طرح اتنا لطیف جسم ہے کہ ظاہری آنکھیں اس کو  
دیکھ نہیں سکتیں، پھر اتنا قوی الروح بھی ہے کہ عجائبِ خوارق پر قادر ہے  
جن میں ایک چیز تبدیلِ اشکال ہے ساتھ ہی دونوں کی حقیقت میں بڑا  
فرق بھی ہے۔ ایک نوری ہے۔ دوسرا ماری، فرشتہ نور سے بنا ہے

جن نارسے، اور اس لیے دونوں کی لطافت و قوت میں بھی نور و نار کا فرق ہے،

(۱۳۴) جن عالم سفلی میں متصرف ہے۔ عالم علوی میں نہیں ہے۔  
 (۱۳۵) جن، نروادہ کی تقسیم رکھتا ہے اور توالد و تناسل بھی رکھتا ہے،  
 (۱۳۶) جن میں نیک و بد کی تقسیم ہے اور ترقی و تنزل کی صلاحیت بھی ہے،  
 (۱۳۷) جن میں، شر و طغیان کا مادہ بالطبع قوی ہے، اگرچہ خیر و اطاعت کا مادہ بھی کچھ نہ کچھ موجود ہے۔

(۱۳۸) جن، انسان کی طرح ماجور و ماخوذ اور مُعَذِّب و مُثَاب ہوں گے اور جہنم و جنت میں جائیں گے۔

(۱۳۹) جن میں ایک خاص صنفِ میٹان ہے۔ جس کا خاصہ، شرارت اور اغوا ہے، اس صنف کے سرگروہ کا نام ابلیس ہے۔

۱۴۰۔ ابلیس، گمراہی کے صیغہ میں جبریل کا پورا حریف ہے جس طرح جبریل صیغہ ہدایت کے اعلیٰ افسر اور صیغہ ہدایت کے تمام کارکنوں کے زبردست مددگار رہیں۔ ابلیس صیغہ ضلالت کا اعلیٰ افسر اور اس کے تمام کارکنوں کا زبردست مددگار رہے۔

(۱۴۱) ابلیس، پوری نوع انسانی کا مستقل دشمن اور قیامت تک کے لیے کل انسانوں کے اغوا کا سلسلہ کار ہے، اور اس کام کے لیے اس کو حیرت انگیز قوتیں



دی گئی ہیں، مثلاً وہ اتنا طویل العمر ہے کہ خلقت آدم کے قبل سے ہے اور قیامت تک رہے گا، یا یہ کہ ہیکانے کی غرض سے انسانوں کے رگ و پے میں گھس کر خون کی طرح گردش کر سکتا اور طوفان کی طرح خطرے اور وسوسے اٹھا سکتا ہے، (۱۴۲) ابلیس، اپنے ان تمام اعمال کے لیے پکڑا جائے گا اور جہنم میں سب سے زیادہ سخت عذابوں کے ساتھ تابد سزا پائے گا۔

## فصل ۱۲ (انسان)

(الف) (انسان عام)

(۱۴۳) انسان، اشرف المخلوقات، بلکہ اشرف المخلوقات ہے۔  
(۱۴۴) انسان، باقی عنصریات کی طرح شخصاً و نوعاً دونوں حیثیت سے مخلوق و حادث ہے ساتھ ہی ابدی ہے۔

(۱۴۵) انسان، نیک و بد میں منقسم ہے اور اس میں نوعی حیثیت سے نیکی و بدی اور ترقی و تنزل کی استعدادیں مساوی درجہ میں ہیں،

(۱۴۶) انسان، فطرتِ شخصی کے لحاظ سے سادہ و محض ہے، نیک ہے نہ بد، البتہ نیکی و بدی کی دو جہتیں استعداد کا مالک ہے جو مختلف اسباب کے ماتحت، نیکی و بدی کی مختلف صورتیں اختیار کرتی ہے، البتہ غلبہ رحمان کے لحاظ سے دو جہتیں استعداد، اصلاً نیکی یا بدی کی طرف منسوب ہو سکتی ہے۔

مگر یہ رجحانات، اتنے قوی نہیں کہ عزم و کوشش سے دبائے نہ سکیں۔  
پس یہ رجحانات انسان کے لیے، جبر کے سامان نہیں ہیں۔ صرف مدد  
کے اسباب ہیں۔

(۱۲۷) انسان اپنے افعال میں مختار ہے مجبور نہیں ہے، وہ اپنے  
اختیار سے، اپنے امکان کے اندر بڑے بھلے ہتھم کے کام کر سکتا ہے۔  
(۱۲۸) انسان اپنے افعال میں، مطلق انفاق و غیر مسئول نہیں ہے بلکہ  
قانون الہی کا مکلف و اپنے افعال کا جوابدہ ہے، اگرچہ مجبور نہیں ہے۔

(۱۲۹) انسان دو زندگیوں رکھتا ہے، ایک موجودہ زندگی دوسری  
آئندہ زندگی جو موت کے بعد ملتی ہے، موجودہ زندگی عمل کی زندگی ہے  
اور آئندہ زندگی نتیجہ کی زندگی ہے۔ دونوں زندگیوں میں بعض دفرق بھی  
ہیں، مثلاً موجودہ زندگی فانی ہے، آئندہ زندگی غیر فانی، موجودہ  
زندگی کشیف ہے، آئندہ زندگی لطیف۔ موجودہ زندگی پُر حجابات ہے  
آئندہ زندگی بے حجاب،

(۱۳۰) انسان، عموماً خیر و شر کا مجموعہ ہے، مگر خاص خاص انسان  
فرشتوں کی طرح خیر محض بھی ہوتے ہیں۔ بلکہ بعض بعض تو اس میدان میں  
فرشتوں سے بھی آگے ہیں۔

(۱۳۱) انسان، شعور و عمل کی استطاعت رکھتا ہے یہی استطاعت

یہی استطاعت اس کی تکلیف کا مبنیٰ ہے۔

(۱۵۲) انسان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی تکلیف مالا یطاق نہیں دی جاتی، ہر تکلیف انسانی استطاعت کے اندر ہوتی ہے۔

(۱۵۳) انسان، علم و امر الہی کی دریافت پر قادر ہے بلا واسطہ ہوا خواہ بالواسطہ،

(۱۵۴) انسانی افعال میں حسن و قبح ہے، اور حسن و قبح کا حکم لگانا والا امر الہی (شرعیّت) یا عقل الہی ہے، عقل انسانی، صرف مُدَرِّکِ حسن و قبح ہے۔ (۱۵۵) انسان پر اللہ تعالیٰ کی معرفت و عبادت واجب ہے اور اس وجوب کا حکم فرما، امر الہی ہے نہ عقل انسانی۔

(۱۵۶) انسان اپنے افعال میں بالکل مجبور ہے نہ بالکل مختار، یہ عبارت دیگر افعال انسانی میں، مطلق جبر ہے نہ مطلق قدر، بلکہ جبر و قدر کے بین میں ہے، یعنی بعض جبر ہے بعض جہت سے قدر، قدر کی جہت یہ ہے کہ انسان فکر و شعور رکھتا ہے اور اُس کے افعال فکر و شعور سے سرزد ہوتے ہیں، جبر کی جہت یہ ہے کہ اُس کے فکر و شعور بالکل اُس کے بس کے نہیں ہیں بلکہ وہ بیرونی اسباب سے متاثر ہو سکتے ہیں اور خود گمراہ ہو کر انسان کے نظامِ فعلی کو گمراہی میں ڈال سکتے ہیں۔

(۱۵۷) افعال انسانی میں بین الجبر والقدر کا اصول اللہ تعالیٰ کی صفت

عدل کے منافی نہیں ہے بلکہ عین مطابق ہے،

(۱۵۸) انسان، اپنے افعال کا صرف کاسب ہے خالق نہیں ہے،

خالق تو ہر چیز کا ایک وہی خالق ہے، اور کوئی نہیں

## ب (نبی)

(۱۵۹) عام انسانوں کی ہدایت کے لیے، کچھ خاص انسان اللہ تعالیٰ

کی طرف سے منتخب و مامور ہوتے ہیں جن کو علم و تائب الہی سے قوتِ خاص عطا کی جاتی ہے، یہ لوگ زبانِ خاص میں، نبی، کہلاتے ہیں،

(۱۶۰) نبی کو ایک خاص روح عطا ہوتی ہے یہ روح قدسی کہلاتی ہے

(۱۶۱) نبی فطرتاً معصوم ہوتا ہے، اس سے گناہ یا غلطی کا صدور ناممکن ہے،

قبل نبوت بھی اور بعد نبوت بھی، ہاں غلطی کا تخیل ممکن ہے، مگر تخیل کا عمل میں آنا ناممکن ہے۔

(۱۶۲) نبی، ذاتی طور پر غلطی میں پڑ سکتا ہے، لیکن وحی و نظرِ الہی

اس کے نگہبان ہیں وہ اس کو غلطی سے بچا لیتے ہیں،

(۱۶۳) نبی اپنی ذات میں دو حیثیتیں رکھتا ہے، بشریت و ملکیت،

بشریت کی حیثیت سے نبی پورا بشر ہوتا ہے، بشریت کی تمام خاصیتیں دوسرے

انسانوں کی طرح، اس سے لپٹی ہوئی ہوتی ہیں، ملکیت کی حیثیت میں پورا

فرشتہ ہوتا ہے، فرشتے کے تمام خواص و قویٰ اس کو حاصل ہوتے ہیں، اور اسی جامعیت کی وجہ سے وہ انسان اور فرشتوں کے درمیان میں انسان اور خدا کے درمیان برزخ ہے جو لاہوت ملکوت، ماسوئان تینوں عالموں کو ایک نقطہ پر جمع کر دیتا ہے،

(۱۶۴) نبی کے علم و عمل کی تمام تر بنیاد، علم الہی پر ہے، جو اس کو کبھی بلا واسطہ اور کبھی بواسطہ (فرشتہ کے واسطے سے) حاصل ہوتا ہے، اور علم الہی نبی کو حاصل ہونے کے بعد وحی کہلاتا ہے،

(۱۶۵) (نبی) منصب ہدایت پر مامور و مجبور ہوتا ہے، اور دعوت و تبلیغ اس کے ناگزیر فرائض سے ہیں،

(۱۶۶) نبی عام انسانی قوتوں سے الگ ایک خاص قوت رکھتا ہے جو قوت قدسی کہلاتی ہے، نبی اسی کے ذریعے سے عالم ملکوت پر حاوی ہوتا ہے اور بلا واسطہ فرشتے سے مرتبط ہو کر اس کے واسطے سے علم الہی کو اخذ کرتا ہے،

(۱۶۷) نبی کی پیروی جیسے اللہ کی پیروی ہوتی ہے، اس باعث نبی کی پیروی، نجات کا وسیلہ ہے،

(۱۶۸) عام انسانوں کے لیے پیروی الہی کی کوئی اور صورت، پیروی نبی کے سوا نہیں ہے، اسی باعث سے پیروی نبی ایمان کی

نبیاء اور نجات کی شرط ہے،

(۱۶۹) بنی کے تین درجے ہیں، بنی محض، رسول، رسول ذوالعزم سب میں بڑا درجہ رسول ذوالعزم کا ہے، اور سب میں چھوٹا درجہ بنی محض کا اور درمیانی درجہ رسول کا ہے، بنی محض صاحبِ حی ہوتا ہی مگر صاحبِ شریعت نہیں ہوتا، رسول صاحبِ شریعت ہو مگر صاحبِ اعمالِ عظیمہ نہیں رسول ذوالعزم شریعت کے ساتھ ساتھ اعمالِ عظیمہ کا بھی مالک ہے،

(۱۷۰) بنی ہر قوم میں آتا ہے اور ہر قوم اپنے نبی کے ذریعہ ہدایت پاتی ہے۔ (۱۷۱) حلقہٴ دعوت کے اعتبار سے بنی کی دو قسمیں ہیں، خاص بنی، عام بنی، بنی خاص ایک قوم یا ایک ملک مخصوص ہوتا ہے، دوسری قوم یا دوسرا ملک اس کی نبوت کے دائرے سے باہر ہوتا ہے، بنی عام، تمام روئے زمین اور کل نوعِ انسانی کے لیے عام ہوتا ہے۔ کوئی قوم یا ملک اس کی نبوت کے عالم گیر حلقہ سے باہر نہیں ہوتا،

(۱۷۲) بنی خاص ہر ملک و قوم کا الگ الگ ہوتا ہے اور اس لیے اس کی تعداد کثیر ہوتی ہے۔

بنی عام، تمام دنیا میں، اور تمام مدتِ دنیا میں، شخصِ واحد ہی ہو سکتا ہے، اس میں کثرت کی گنجائش نہیں،

(۱۷۳) الگ الگ ملک اور قوم کے لحاظ سے انبیاء خاص کے

سلسلے الگ الگ ہیں، مثلاً، شامی نبیوں کا سلسلہ، ہندی نبیوں کا سلسلہ، لیکن یہ تمام مختلف سلسلے، ابتدا اور انتہا میں مشد ہیں، سب کی ابتدا حضرت آدمؑ ہیں، اور انتہا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔  
 (۱۷۴) استقلال و جمعیت کے لحاظ سے نبی کی دو قسمیں ہیں، نبی مستقل نبی تابع، نبی مستقل مستقل شریعت و ہدایت کا مالک ہوتا ہے۔ نبی تابع شریعت کا صرف مفسر و مبلغ ہوتا ہے۔ مگر ذاتی راے و خواہش سے نہیں وحی و امر آتی کے اشارہ سے۔

## فصل ۱۳ (دین)

(۱۷۵) اللہ رسول کتاب، ان سب کے عقیدوں کا مجموعہ دین ہے،  
 (۱۷۶) دین، نجات کا دار علیہ ہے، اس لیے دین کا یقین و عمل، انسان کے سب اہم و ناگزیر فرض ہے جس کے بغیر انسان، انسان نہیں رہ سکتا،  
 (۱۷۷) دین اختراعی (گھڑا ہوا) بھی ہوتا ہے جیسے آبی ہوتا ہے،  
 اختراعی دین سے اسی قدر انکار و فرار واجب ہے جس قدر آبی دین کا اقرار و اختیار۔

(۱۷۸) ادیان آبی میں بعض دین منسوخ بھی ہوتے ہیں، جیسے بعض مشبت ہوتے ہیں، دین منسوخ کا استعمال بھی سیطرہ غلط ہے جیسے دین اختراعی کا۔

(۱۷۹) قابلِ اختیار و مفیدِ نجات صرفِ مثبتِ دینِ الہی ہے اور کوئی دین

نہیں،

## فصل محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)

(۱۸۰) محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) بنی ہوئے کے علاوہ ذیل کی خصوصیات سے آراستہ ہیں: (الف) نبی عام ہیں جن میں نبوت کے تمام درجے جمع ہوتے ہیں (ب) خاتمِ نبوت ہیں، آپ پر نبوت کا دروازہ بند ہو گیا، اب قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہیں ہو سکتا، (ج) افضل الخلق ہیں، خدا کی مخلوق میں کوئی آپ کا ہمسر نہیں، جن کو خواہ انسان، خواہ فرشتہ خواہ کوئی اور، سب آپ برتر ہیں۔ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر،

(۱۸۱) محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) بلحاظِ ظہور تمام نبیوں سے آخرِ مگر

بلحاظِ حقیقت تمام خلق سے مقدم ہیں،

(۱۸۲) نورِ محمدی، یا حقیقتِ محمدی، مخلوقِ اول ہے، اسی کا دوسرا نام

روحِ کلی ہے۔

(۱۸۳) محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) صاحبِ کتابِ صاحبِ معجزات تھے

کتاب کا نام قرآن ہے اور بڑا معجزہ قرآن کے بعد شقِ قمر کا معجزہ ہے۔

(۱۸۴) محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو معراج حاصل ہوئی، اور یہ



جسمانی تھی، اس کا مبداء لگہ کی زمین تھی اور منتہی سدرۃ المنتہی تھا،

## فصل ۱۴ (معجزہ)

(۱۸۵) معجزہ ممکن اور امر واقع ہے۔ اور منجملہ دلائل نبوت کے ایک دلیل ہے،  
 (۱۸۶) معجزہ کی غرض نبوت کی تصدیق اور مخالفین نبی کا اسکات ہے،  
 (۱۸۷) عام معجزات اور سفلی خوارق میں صحتاً بہت خفیف فرق ہے، اتنا  
 خفیف فرق کہ امتیاز دشوار ہے، البتہ منہا بڑا فرق ہے، وہ یہ کہ ایک کا حشم  
 قوت ملکیت ہے اور دوسرے کا قوت نفسیہ خاص معجزات اور خوارق سفلی میں  
 صورتاً بھی بڑا فرق ہے، اور اتنا بڑا فرق کہ ایک کو دوسرے سے کوئی نسبت نہیں

## فصل ۱۵ (وحی)

(۱۸۸) وحی کی دو قسمیں ہیں، وحی متلو، وحی غیر متلو، بلا واسطہ وحی  
 وحی غیر متلو ہے۔ اور بالواسطہ (فرشتہ کے واسطے سے) وحی، وحی متلو،  
 اسلامی زبان میں ان دونوں کے مشہور نام قرآن و حدیث ہیں، وحی  
 متلو قرآن ہے اور وحی غیر متلو حدیث۔

(۱۸۹) وحی متلو کا طریق حصول یہ ہے کہ فر

ادوبی اس بلفظ محفوظ کر لیتا ہے پھر بلفظ دوسروں تک پہنچاتا ہے،

وحی غیر متلو کا طریق حصول یہ ہے کہ بلا واسطہ فرشتے کے نبی کے قلب میں  
مضمون کا اتقا کیا جاتا ہے، نبی اس مضمون کو اپنے لفظوں میں دوسروں  
کو سناتا ہے، اسی لیے وحی متلو میں الفاظ کی بھی پابندی ہے، ایک  
لفظ کا تغیر بھی اس میں جائز نہیں ہے، اور وحی غیر متلو میں الفاظ کی پابندی  
نہیں ہو، مطالب کی حفاظت کافی ہے،

(۱۹۰) نبی کے لیے، وحی متلو اور وحی غیر متلو یقین و اعتقاد میں  
ایک درجے میں ہیں، اور ذاتی حیثیت سے افراد امت کے لیے بھی مساوی  
الذبحہ ہیں، لیکن خارجی علت ان کے لیے متفاوت ہیں، وحی متلو  
قطعی یقین اور صلہ دین ہے، اس کا منکر بلکہ متردّد کا فر ہے، وحی غیر متلو  
قطعی یقین اور صلہ دین نہیں ہے، پس اس کا انکار یا تردّد و کفر نہیں ہے۔  
خارجی علت یہ ہے کہ وحی غیر متلو کی روایت میں چونکہ الفاظ کی پابندی  
نہیں کی جاتی اس لیے نبی کے بعد کے درجات روایت میں، راویوں  
کی غلط تعبیری یا غلط فہمی کے واسطہ سے صلہ مضمون میں غلطی کا احتمال  
قائم ہو جاتا ہے، دوسری خارجی علت یہ بھی ہے کہ چونکہ شروع سے  
وحی غیر متلو کی حفاظت میں کامل اہتمام برتا نہیں جاتا اس لیے مفتری اور  
کذاب لوگوں کو اس کا موقع حاصل ہوتا ہے کہ ایک روایت گھڑ کر وحی غیر  
متلو کے نام سے اس کو شہرت دے دین اس طوفان بے تمیزی سے بعض بعض

اصلی وحی غیر متلو بھی بدگمانی کا نشانہ بن جاتی ہے، کہ شاید یہ بھی گھڑی ہوئی روایت نہ ہو۔

(۱۹۱) اسلام کی وحی غیر متلو (حدیث) بھی، وحی متلو، کے مقابلے میں اسی حال میں ہے کہ قطعی یقین اور اصل دین نہیں ہے، پھر بھی صحت و وثوق کے عام درجے سے جس پر عطا و کُلی کا رواج ہے اس کا پایہ بہت بلند ہے، پس اصطلاح عام میں وحی غیر متلو بھی قطعی اور بہترین عطا و کُلی کے قابل ہے، اگرچہ اصطلاح خاص میں، اور وحی متلو کے مقابلے کے لحاظ سے اُس بلند درجے سے گری ہوئی ہے،

(۱۹۲) وحی متلو کے اخذ کے دو درجہ ہیں، پہلا درجہ یہ ہے کہ فرشتہ ذات الہی سے اخذ کرتا ہے، دوسرا درجہ یہ ہے کہ نبی فرشتہ سے اخذ کرتا ہے، وحی غیر متلو کے اخذ کا ایک ہی درجہ ہے وہ یہ کہ نبی بلا واسطہ ذات الہی سے اخذ کرتا ہے،

## فصل ۱۱ کتاب

(۱۹۳) وحی متلو کا مرتب مجموعہ کتاب (کتاب الہی) کہلاتا ہے،

(۱۹۴) مصدقہ کتابیں پانچ ہیں، صحیفہ ابراہیمی، توراۃ، زبور،

انجیل، قرآن، ان میں صحیفہ ابراہیمی، مستقل صورت میں گم ہے، البتہ

ضمنی صورت میں قرآن پاک میں موجود ہے۔ توراۃ، انجیل، زبور مستقل صورت میں موجود ہیں، لیکن ان کو تحریف و نسخ کی دو ایسی حالتوں سے سابقہ پڑا کہ عملاً یہ بھی گم ہو چکی ہیں، باقی غیر مصدق کتابیں ہیں، اب وہ مہموم الحال ہیں، اس کے بعد دنیا میں صرف ایک کتاب رہ جاتی ہے، جو کامل اور کامل صورت میں موجود ہے، یہ قرآن پاک ہے،

(۱۹۴) کتاب کا ایمان اتنا ہی ضروری ہو، جتنا، اللہ و رسول کا

ایمان،

(۱۹۵) کتاب کے ایک شوشہ کا انکار کفر ہی سہی طرح اس کی تحریف نفی ہو خواہ معنوی، کفر ہے، البتہ اس کی تفسیر میں تاویل یعنی ظاہری معنی سے ہٹ کر کوئی اور معنی لینا، جائز ہے، بشرطیکہ کتاب ہی تاویل طلب کر رہی ہو،

(۱۹۶) کتاب، کی تفسیر کا اختیار ہر شخص کو ہے بشرطیکہ دینی، کی تفسیر موجود نہ ہو، اور تفسیر کی اہمیت موجود ہو، اور تفسیر کتاب کے مضمون اصولوں کے مخالف نہ ہو،

## فصل ۱۱ (قرآن)

(۱۹۷) قرآن آخری کتاب ہے جو آخری نبی (محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم)

پر نازل ہوئی یہ اس کا دورہ آخر دنیا تک ہی، آخر دنیا تک ہی رہے گی،  
کوئی اور کتاب نہ آئے گی،

(۱۹۸) قرآن معلوم نامعلوم تمام کتب الہیہ کا جامع ہے، ساتھ ہی سب  
اسخ بھی ہے، پس اب قرآن کے سوا کوئی کتاب متقل صورت میں جائز العمل  
نہیں۔

(۱۹۹) قرآن تحریف و نسخ سے بالکل محفوظ ہے اور رہے گا،  
(۲۰۰) قرآن، اسرار و رموز کے لحاظ سے نامحدود ہے اسی لیے اس کی  
تفسیر کسی پر ختم نہ ہوگی۔ اور ہر زمانہ اس کو یکساں قبول کرے گا، اس حیثیت  
سے نیز عبارت کی معجزانہ فصاحت کی حیثیت سے قرآن معجزہ ہے۔  
(۲۰۱) قرآن پورا، ایک دفعہ نہیں اُترتا، تھوڑا، تھوڑا کر کے رفتہ رفتہ اُترتا  
(۲۰۲) قرآن اُترتے ہی کتابت و حفظ زبانی، دونوں طریقوں سے  
محفوظ کر لیا جاتا تھا۔

(۲۰۳) قرآن، عہد نزول ہی میں، معنوی تدوین، پاچکا تھا، یعنی  
اس کے اجزائیں ذہنی ترتیب ہو چکی تھیں، عہد مابعد میں صرف تدوین صوری  
ہوئی،

(۲۰۴) قرآن کی اصح و اصلح تفسیر حدیث ہے،

(۲۰۵) قرآن کی تفسیر کا حق، ہر مسلمان کو ہے، بشرطیکہ اس میں

اہلیت تفسیر کی تمام شرطیں جمع ہوں،

## فصل ۱۸ (اسلام)

(۲۰۶) اسلام، آخری دین ہے جو آخری نبی (محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کو آخری کتاب (قرآن) کے ذریعہ دیا گیا، اس کا دورہ آخر دنیا تک ہے، آخر دنیا تک یہی رہے گا، کوئی اور دین نہ آئے گا۔

(۲۰۷) اسلام معلوم و نامعلوم، تمام ادیان الہی کا جامع ہے، ساتھ ہی سب کا نسخ بھی ہے، پس اب اسلام کے سوا کوئی دین مستقل حیثیت میں جائز و عمل نہیں نہ نجات کے لیے کافی،

(۲۰۸) اسلام ہر زمانہ میں یکساں مفید و قابل عمل ہے۔

(۲۰۹) اسلام، نسخ سے بالکل محفوظ ہے اور رہے گا۔

(۲۱۰) اسلام کاتارک، کافر و جہنمی ہے، اور اس کا مرتد بھی کافر و جہنمی ہے،

(۲۱۱) اسلام کے احکام و مسائل کے ماخذ اور بلفظ دیگر اولہ

چار ہیں، کتاب و قرآن، سنت (حدیث) اجماع، قیاس، انہیں سے کتاب، سنت، اجماع، دلائل قطعی ہیں اور قیاس دلیل قطعی ہے،

(۲۱۲) اسلام، ایمان سے عام ہے، ہر مؤمن مسلم ہے، مگر ہر مسلم مؤمن

نہیں، منافق جو مؤمن نہیں ہے، مسلم ہے، چنانچہ منافق کا حشر آخرت

میں کچھ ہو دنیا میں اس کے ساتھ مسلم کا سا سلوک کیا جائے گا،  
ایمان، حقیقی اسلام کا نام ہے۔

(۲۱۳) اسلام (ظاہری) نجات کے لیے کافی نہیں ہے، ایمان،  
(اسلام حقیقی) بھی درکار ہے۔

(۲۱۴) ایمان بلا شرط آخری نجات کے لیے کافی ہے البتہ کامل  
نجات کے لیے کافی نہیں ہے، اس کے لیے عمل شرط ہے، اور عمل بھی  
عمل مقبول، پس اگر عمل نہیں ہے، تو شروع میں، مواخذہ و سزا ضروری  
ہے، بشرطیکہ محض فضل سے معافی نہ ہو جائے، آخر میں ایمان کا ثمرہ  
ظاہر ہو گا یعنی، نجات ملے گی، اور ایمان کے ساتھ عمل بھی ہے تو کامل  
نجات نصیب ہو گی یعنی شروع ہی سے نجات ملے گی،

(۲۱۵) ایمان کی دو قسمیں ہیں، ایمان اجمالی، ایمان تفصیلی، ایمان  
اجمالی اس کلیتہ کا اعتقاد ہے کہ کتاب الہی میں جو کچھ بتایا گیا ہے۔  
وہ سب حق ہے، ایمان تفصیلی، ہر مسئلہ اور ہر حکم کا علیحدہ علیحدہ  
اعتقاد ہے، نفس ایمان جو نجات کی ضروری شرط ہے۔ ایمان اجمالی سے  
حاصل ہوتا ہے، البتہ کمال ایمان کے لیے ایمان تفصیلی چاہیے۔

(۲۱۶) ایمان اجمالی کی نفس صحت، دلیل عقلی پر موقوف ہے۔ ایمان  
تفصیلی کی نفس صحت، دلیل عقلی پر موقوف نہیں ہے، البتہ اس کا کمال

دلیل عقلی پر موقوف ہے؛

## فصل ۱۹ صحابی

(۲۱۷) نبوت کے بعد صحابیت یا حواریت کا مرتبہ ہے، انبی کا معاصر پیر و صحابی ہے۔

(۲۱۸) حُب صحابہ جزو ایمان ہے،

(۲۱۹) صحابی، ایمان میں غیر صحابی سے افضل ہے، صحابی خواہ کتنا ہی معمولی درجے کا ہوا اور غیر صحابی خواہ قطب الولايت کیوں نہ ہو صحبت نبی کا شرف نبوت کے بعد بہترین شرف اور صحبت نبی کی جلا آئینہ ایمان کے لیے بہترین جلا ہے،

(۲۲۰) صحابی، معصوم نہیں ہے، البتہ نبی کے بعد سب سے زیادہ محفوظ اور متقی ہے،

(۲۲۱) صحابہ اسلام میں دس شخص ہیں جن کے جنتی ہونے کی بشارت وحی سے اسی دنیا میں آچکی ہے، یہ دس عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں۔ نام یہ ہیں :-

ابوبکرؓ - عثمانؓ - علیؓ - سعدؓ

سیدؓ - ابو عبیدہؓ - طلحہؓ - عبد الرحمنؓ - زبیرؓ

(۲۲۱) صحابہ میں سب سے بڑا مرتبہ ابوبکر صدیقؓ کا ہے۔ اسکے بعد



## فصل بن خلیفہ

(۲۲۲) اسلام میں رتبوت کے بعد خلافت اور بقظہ دیگر امامت ضروریات دین سے ہے، نبی کے بعد خلیفہ کے بغیر دین کا نظم و نسق محال ہے۔

(۲۲۳) خلافت، نبوت کی طرح الہی منصب نہیں ہے، تاہم روحانی منصب ہے، اور اعلیٰ ترین منصب اسی لیے اس کے استحقاق کی پہلی شرط اعلیٰ ترین روحانیت ہے، البتہ بحالت مجبوری یہ شرط ترک بھی کی جاسکتی ہے، اور صرف ظاہری اہلیت پر خلافت مسلم ہو سکتی ہے، مگر یہ خلافت ناقصہ ہوگی، اسی لیے خلافت کی دو قسمیں کر دی گئی ہیں خلافت راشدہ خلافت عامہ دگویا خلافت کاملہ و خلافت ناقصہ،

(۲۲۴) خلافت اور صحابیت دونوں کہیں جمع ہو جاتی ہیں، مثلاً خلفاء اربعہ، ابوبکر، عمر، عثمان، علی رضوان اللہ علیہم اجمعین، میں کہیں الگ الگ ہوتی ہیں۔ مثلاً عام صحابہ کہ وہاں صحابیت ہے خلافت نہیں۔ اور عام خلفاء کہ وہاں خلافت ہے صحابیت نہیں۔

(۲۲۵) خلیفہ نبی کا جانشین ہوتا ہے اب ایک خلیفہ اگر ظاہر و باطن، دونوں میں جانشین ہے تو خلیفہ راشد ہے ورنہ خلیفہ عام،

(۲۲۶) خلفاء اسلام کا سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے اب تک برابر قائم رہا اور اصولاً تاقیامت قائم رہنا چاہیے،  
 (۲۲۷) اسلام کے خلفاء راشدین مسلسل چار گزرے ہیں، جو صحابہ بھی تھے۔ ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، یہ چاروں، افضل الصحابہ افضل الخلفاء ہیں، اور خود ان میں ترتیب فضیلت ترتیب خلافت کے ساتھ ہے، پہلے ابو بکرؓ پھر عمرؓ پھر عثمانؓ پھر علیؓ ان کے بعد خلافت راشدہ کا تسلسل ٹوٹ گیا البتہ بیچ بیچ میں کبھی کبھی کوئی خلیفہ راشد پیدا ہوتا رہا، مگر مطلق خلافت کا تسلسل قائم رہا گو خلافت عامۃ کی شکل میں۔  
 (۲۲۸) خلافت عامۃ کے استحقاق کی صرف تین شرطیں ہیں، اسلام اقتدار تمام، استعداد حسن انتظام۔

## فصل ۲ (مجدد)

(۲۲۹) نبوت کے بعد، ایک اہم درجہ مجددیت ہے جس کا کام دین کی تجدید و احیاء ہے۔  
 (۲۳۰) مجددیت، خلافت میں فرق ہے۔ خلافت زریا و ظاہری انتظامی منصب ہے مجددیت، خالص باطنی علمی منصب، علاوہ ان میں خلافت الہی منصب نہیں ہے اسی لیے روحانیت اس کی ضروری

شرط نہیں ہے۔ روحانیت کے بغیر بھی خلافت مانی جاسکتی ہے۔  
 مجددیت الہی منصب ہے گو نبوت سے کم درجہ کا اور نبوت ہی کی  
 ظلیت کا اسی لیے روحانیت اس کی ضروری شرط ہے۔ اور اسی  
 خلافت انسانی انتخاب سے بھی متعین ہو سکتی ہے، مجددیت امر الہی پر  
 منحصر ہے، انتخاب انسانی کا ہاتھ اس میں دخل نہیں لے سکتا۔  
 (۲۳۱) مجددیت و خلافت کہیں جمع ہو جاتی ہیں مثلاً خلفاء اربعہ رضوان  
 اللہ علیہم اجمعین میں کہیں الگ رہتی ہیں، جیسے عام خلفاء اور عام مجتہدین  
 میں۔

(۲۳۲) مجدد صرف دو قسم کے ہیں۔ مجدد مائتہ و مجدد الف، صدی کا  
 مجدد اور ہزار کا مجدد۔

## (فصل ۲۲ مجتہد)

(۲۳۳) نبوت کے بعد ایک اہم درجہ اجتہاد کا ہے، جس کا کام دین کی  
 تدوین و تفصیل ہے۔

(۲۳۴) اجتہاد و خلافت میں فرق ہے، خلافت انتظامی منصب ہے  
 اور اجتہاد علمی منصب، اجتہاد و مجددیت میں ظاہر و باطن کا فرق ہے۔  
 اجتہاد ظاہری منصب ہے، مجددیت باطنی منصب،

(۲۳۵) اجتہاد، مجددیت، خلافت تینوں منصب کس جمع ہو جاتے ہیں جیسے خلفاء اربعہ میں، کہیں الگ الگ ہوتے ہیں جیسے عام خلفاء عام مجددین، عام مجتہدین میں،

(۲۳۶) اجتہاد میں غلطیاں ممکن ہیں، اور یہ غلطیاں معاف ہیں

(۲۳۷) اجتہاد کا عمل ایک نیکی ہے جس پر مجتہد کو اجر ملتا ہے، اگرچہ

عمل اجتہاد میں غلطی ہی کیوں نہ ہو جائے، گویا غلطی تابع اجر نہیں ہے، البتہ صواب، فرید اجر کا موجب ہے۔ پس مجتہد کو ہر حال میں اجتہاد کا اجر ملتا ہے، البتہ غلطی میں ایک ہی اجر ملتا ہے، اور صواب میں دو اجزاء ایک اجتہاد کا دوسرا صواب کا۔

(۲۳۸) ہر شخص مجتہد ہو سکتا ہے بشرطیکہ اجتہاد کی شرطیں جمع ہوں۔

(۲۳۹) اجتہاد، صرف غیر منصوص وغیر مصرح مسائل میں جائز ہے۔

منصوص و مصرح مسائل میں نہیں،

(۲۴۰) اجتہاد اصول سے فروع کا قیاس ہے اور اُس کا مبنیٰ تین

چیزیں ہیں، کتاب، سنت، اجماع، ان تینوں کی مطابقت صحت اجتہاد کی پہلی شرط ہے۔

## فصل ۲۳ - (دلی)

(۲۴۱) نبوت کے بعد ایک اہم درجہ ولایت ہے، جو زیادہ تر ایک ذاتی اور خالص روحانی مرتبہ ہے، جو عبارت ہے عرفان و وصول الی اللہ سے جو نبی کی کامل پیروی اور روح کی استعداد خاص کے ذریعے حاصل ہوتا ہے۔

(۲۴۲) ولایت اور خلافت واجتہاد میں ظاہر و باطن کا فرق اور ذاتی و خارجی حیثیت کا فرق ہے اور ولایت مجددیت میں فرق صرف ذاتی خارجی حیثیت کا ہے۔ (۲۴۳) ولایت اور مناصب ثلاثہ کہیں بہتے سب یکجا ہو جاتے ہیں، جیسے خلفاء اربعہ میں کہیں الگ الگ ہوتے ہیں، جیسے عام اولیا میں۔ لیکن ولایت و مجددیت میں فرق عام و خاص کا ہے، ہر مجدد ولی ہے، ہر ولی مجدد نہیں ہے،

(۲۴۴) معجزے کی طرح کرامت ممکن، امر واقع اور ولایت کی ایک دلیل ہے (۲۴۵) کرامت و معجزہ میں، دو فرق ہیں۔ ایک یہ کہ کرامت ولی سے صادر ہوتی ہے اور معجزہ نبی سے، دوسرے یہ کہ کرامت کی حد معجزے سے تنگ ہے۔ جتنے بڑے بڑے واقعات معجزے سے وقوع میں آسکتے ہیں کرامت سے وقوع میں نہیں آسکتے۔

(۲۴۶) کرامت اور سفلی خوارق میں وہی فرق ہے جو معجزہ اور سفلی خوارق

## فصل ۲۴ (عالم)

(۲۴۷) نبوت کے بعد ایک اہم درجہ (علم دین) ہے۔ جس کا کام دین کی ظاہری تعلیم و تبلیغ ہے

(۲۴۸) علم و ولایت میں ظاہر و باطن کا فرق ہے، اور علم و جہاد میں عام خاص کا فرق۔ ہر مجتہد عالم ہے، ہر عالم مجتہد نہیں۔

(۲۴۹) عالم نبی کا ظاہری وارث ہے جیسے ولی، بنی کا باطنی وارث ہے

## فصل ۲۵ (حیاء اولیٰ)

(۲۵۰) حیاء اولیٰ (عالم اول کی حیاء انسانی) عمل کی حیاء ہے نتیجہ اس حیاء میں ضروری نہیں ہے۔

(۲۵۱) حیاء اولیٰ میں نیک و بد کی حالت مخلوط ہے اکثر نیک بظاہر بری حالت میں ہیں اور اکثر بد بظاہر اچھی حالت میں اور برعکس معاملہ بھی ہے، یعنی کچھ نیک اچھی حالت میں ہیں اور کچھ بد بری حالت میں، غرض کہ حیاء اولیٰ نیک و بد کے انجام کا واضح معیار نہیں پیش کرتی

(۲۵۲) حیاء اولیٰ موت پر ختم ہو جاتی ہے۔

(۲۵۳) حیاۃ اولے، سلسلہ حیاۃ کا، نہایت چھوٹا اور پہلا کڑا ہے۔  
 (۲۵۴) حیاۃ اولے سے پہلے کوئی حیاۃ نہ تھی، البتہ روح بلا جسم کا  
 وجود ممکن ہے۔

## فصل ۲۶ (موت)

(۲۵۵) موت جو تعلق جسم و روح کی شکست سے عبارت ہے  
 بلا استثناء ہر ذی روح کے لیے ہے۔

(۲۵۶) ہر ذی روح کی موت کا وقت علم الہی میں پیشتر سے  
 مقرر ہے جس سے موت ایک لمحہ کے لیے آگے چھپے نہیں ہو سکتی، وقت  
 مقرر اور موت کا ساتھ ساتھ آنا اتنا ہی ضروری اور یقینی ہے جتنا کہ  
 شام اور اندھیرے کا ساتھ ساتھ آنا۔

(۲۵۷) موت میں ظاہری اسباب کو دخل ہے مگر شرط کی حیثیت سے  
 نہیں، مؤید کی حیثیت سے، اسباب ظاہری نہ ہوں اور وقت مقرر  
 آپہنچے تو بھی موت کا بلاتا خیر آنا یقینی ہی۔

(۲۵۸) موت طبعی، و موت اتفاقی، دو موتیں نہیں ہیں۔ وہی ایک  
 مقرر موت ہے جو اکثر طبعی موت کی شکل میں آتی ہے اور کبھی کبھی اتفاقی  
 موت کی صورت میں۔ پس اس شخص کی موت جو اتفاقاً آگ میں جل کر یا کسی کے

ہاتھ سے قتل ہو کر مر رہے ہیں اس شخص کی موت کی طرح مقرر موت ہے جو عمر طبعی پر پہنچ کر بیماری و سکرات کی منہلیں باقاعدہ طے کر کے مرا ہے۔  
(۲۵۹) موت کا اثر روح کی ہستی پر کچھ نہیں پڑتا، صرف بدن کی ہستی پر پڑتا ہے وہ یہ کہ بدن کی قوت مقومہ فنا ہو جاتی ہے اور بدن آہستہ آہستہ منتشر ہوتا جاتا ہے۔

(۲۶۰) موت کے بعد روح، ہمیشہ ہمیشہ باقی رہتی ہی کبھی فنا نہیں ہوتی۔

(۲۶۱) موت کے ساتھ روح کے عمل کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے اور نتیجہ کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔

## فصل ۴ (حیاء برزخ)

(۲۶۲) موت کے بعد اور حیاء قیامت (حیاء اُخریٰ) سے قبل ایک خاص قسم کی حیاء ہوتی ہے جس کا تعلق عالم مثال (برزخ) سے ہوتا ہے یہ حیاء برزخ کہلاتی ہے حیاء برزخ میں روح، اعمال کے خفیف نتیجے پانے لگتی ہے اچھے بُرے دونوں قسم کے۔

(۲۶۳) حیاء برزخ میں، روح جسم مادی اختیار نہیں کرتی۔  
البتہ جسم مثالی یا وہی پہلا جسم مادی اٹھوڑی مدت کے لیے۔



(۲۶۳) حیاة برزخ کے حاصل ہونے کے بعد روح دوبارہ عالم اول میں جسمانی تعلق کے ساتھ نہیں آتی۔

(۲۶۵) حیاة برزخ میں روح اور اک و احساس باقی رکھتی ہے اور اس لیے وہ عالم اوّل کی چیزوں کا ادراک کر سکتی ہے۔

(۲۶۶) حیاة برزخ میں روحوں کے مقامات مختلف ہوتے ہیں۔ مثلاً فضا، آسمانی مختلف آسمان، تحت العرش، علیین، ہجیتین، اسیطح حالات مختلف ہوتے ہیں۔ مثلاً آزاد، مقید، شاب، معذب۔

(۲۶۷) حیاة برزخ میں روح جنت و جہنم سے الگ جزا و سزا پاتی ہے اور یہ جزا و سزا جنت و جہنم کی اصلی جزا و سزا کی ایک جھلک یا ایک حصہ ہوتا ہے، اسی کو قبر کا عذاب و ثواب کہتے ہیں۔

(۲۶۸) حیاة برزخ کا ابتدائی اہم واقعہ منکر و نکیر کا سوال ہے، جس کے بعد ثواب یا عذاب شروع ہو جاتا ہے۔

## فصل ۲۸ (حیاة اُخریٰ)

(۲۶۹) حیاة برزخ کے بعد قیامت کے وقت ایک حیاة دی جاتی ہے یہ حیاة اُخریٰ ہے۔

(۲۷۰) حیاة اُخریٰ و حیاة برزخ میں حسب ذیل فرق ہیں (۱) حیاة

برزخ کبھی ایک وقت تمام انسانوں میں عام نہیں ہوتی۔ حیاتِ آخرے ایک وقت عام ہوتی ہے (۲) حیاتِ برزخ عموماً جسمِ مادی سے خالی ہوتی ہے، حیاتِ آخرے جسمِ مادی سے متعلق ہوتی ہے (۳) حیاتِ برزخ کامل جزا و سزا سے مقابل نہیں ہوتی، حیاتِ آخرے کا کامل جزا و سزا سے مقابل ہوتی ہے،

(۲۷۱)۔ حیاتِ آخرے کا آغاز اس وقت سے ہوتا ہے جس کو قیامت کہتے ہیں اور اختتام کہیں نہیں ہوتا کہ حیاتِ آخرے ابدی ہے،  
(۲۷۲)۔ حیاتِ آخرے خالص نتیجہ کی حیات ہے یہاں عمل تکلیفی نہیں ہے،

## فصل ۲۹ دعوتِ قیامت

(۲۷۳)۔ قیامت عالم کے نظامِ موجود کی بربادی اور نظامِ جدید کی تہیہ ہے،

(۲۷۴)۔ قیامت دعوتِ ساتھ ساتھ ہوں گے،

(۲۷۵)۔ قیامت کا وقت مقرر صراحتہً بتایا نہیں گیا، البتہ کچھ علامتیں بتائی گئی ہیں۔

(۲۷۶)۔ علاماتِ قیامت دو طرح کی ہیں، ایک قربِ قیامت کی، دوسری آغازِ قیامت کی، قربِ قیامت کی علامات یہ ہیں، دھواں نکلنا،

دجال کا خروج دآبۂ نکلنا، سورج کا بچھم سے نکلنا، عیسیٰ بن مریم کا اترنا،  
یا جوج ماجوج کا نکلنا، تین خسف (زمین دھنسا) ایک مشرق میں، دوسرا  
مغرب میں، تیسرا جزیرہ عرب میں، ہندوئی کا ظہور، آغاز قیامت کی  
علامات یہ ہیں :- یمن سے آگ نکلنا، تصور پھٹنا، مردوں کا قبروں  
میں جی اٹھنا،

(۲۷۷) - عین قیامت کے اہم واقعات یہ ہیں، میدان قیامت کی  
طرف خلق کا چلنا اور جمع ہونا، ایک میل کے فاصلہ پر سورج کا ٹک آننا  
اللہ تعالیٰ کا ظہور عام اور خلق کا عام سجدہ، صراط سے خلق کا گزرنا اعماںوں  
کا کھلنا، اعمال کا وزن و حساب، رویت الہی، اللہ تعالیٰ سے بحجاب  
کلام، شفاعت محمدی، جنت و جہنم کا داخلہ،

(۲۷۸) - قیامت کا مرتب نقشہ یہ ہے، عالم کا نظام موجود جب  
مدت اختتام کو پہنچ جائے گا، اسرافیل نفع صور کی ابتدا کریں گے،  
یہ نفع عالم میں فزع و انتشار پیدا کر دے گا، اس نفع کا نام نفعہ برقع ہے  
اس کے بعد دوسرا نفع صور ہوگا، اس نفعہ میں ملک الموت تمام  
ذوی ارواح کی روہیں ذیل کے تیرہ شخصوں کے سوا قبض کر لیں گے،  
آسمان پر جبریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل، آٹھ حملۃ العرش،  
زمین پر ابلیس، یہ نفعہ نفعہ صعق ہے، پھر ملک الموت ابلیس کی روح قبض

کریں گے، پھر غیر ذی روح چیزوں کو فنا کریں گے، پھر جبرئیل، میکائیل، اسرافیل، اور حاملین عرش کی رو میں قبض کریں گے، پھر ہر ایک کو اپنی خود جان دیدیں گے، اس وقت عالم تمام و کمال فنا ہو جائے گا، صرف ذات الہی باقی رہ جائیگی، اس کے بعد بعثت و حشر ہوگا، صورت یہ ہوگی۔ پہلے اسرافیل، چلائے جائیں گے، پھر جبرئیل، میکائیل، عزرائیل، پھر رضوان، پھر براق، جو قبر نبوی پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے لیے لایا جائیگا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم، پھر ایک وجود آفرین بارش ہوگی جس سے مخلوق، لگاس کی طرح آگ آئیگی، پھر آلودہ معاصی زمین پاک و صاف کی جائیگی، پھر اسرافیل تیسرا نفعِ صور کریں گے، اس سے تمام مردے جی اٹھیں گے، یہ نفعِ نفعِ آتھ ہے، پھر لوگ قبروں سے نکل نکل کر ایک مقام پر مدت تک کھڑے رہیں گے، پھر میدانِ حشر میں پہنچائے جائیں گے، اس وقت سورج ان کے سروں سے قریب ہو جائے گا، پھر فیصلہ شروع ہوگا، پھر جنت قریب کی جائیگی اور جہنم نکالا جائے گا، پھر احمانا مے کھلیں گے، پھر میزانِ عمل میں اعمال تولے جائیں گے، پھر صراط سے گزارے جائیں گے جو جہنم پر بنی ہوگی، اس کے بعد نیک جنت میں اور بد جہنم میں داخل کر دیے جائیں گے،

(۲۷۹)۔ بعث (مردوں کا جی اٹھنا) کی ابتدا تیسرے نفع صور  
(صور پھنکنا) سے ہوگی اور وہ نفع صور ہی کا نتیجہ ہوگا،

(۲۸۰)۔ بعث۔ حیاۃ اُخرے کی ابتدا ہے،

(۲۸۱) بعث میں اجزاء اصلہ کے لحاظ سے وہی پرانا جسم ہوگا  
جس سے عالم اول میں روح متعلق تھی، البتہ اجزاء زائدہ بدلے ہوئے،  
اس اعتبار سے اس کو نیا جسم بھی کہہ سکتے ہیں،

### (فصل ۳۰ مواخذہ و محاسبہ)

(۲۸۲)۔ قیامت کا اولین مقصود بالذات واقعہ مواخذہ و محاسبہ

(۲۸۳)۔ مواخذہ و محاسبہ، ظلم و رعایت ہر طرح کی نا انصافی  
سے پاک ہوگا،

(۲۸۴)۔ محاسبہ، اعمال ناموں، اور اعضا کی گواہیوں کے  
ثبوت کے ساتھ عمل میں آئے گا،

(۲۸۵) محاسبہ میں، جزا و سزا کی مقدار صحیح قائم کرنے کے لیے  
میزان عمل میں اعمال وزن کیے جائیں گے،

(۲۸۶)۔ محاسبہ کے بعد فضل و مغفرت کا امکان ہے، جزا انصافی  
انہیں رحمت و رافت کے مظاہر ہوں گے،

## فصل ۱۳۔ جزا و سزا

(۲۸۷) محاسبہ کے بعد جزا و سزا کا مرحلہ ہے جو قیامت کا آخری مقصود بالذات واقعہ ہے،

(۲۸۸) - جزا و سزا، روحانی و جسمانی دونوں طرح کی ہوں گی، جسمانی جزا و سزا، جنت و جہنم میں داخل ہونا اور ان کے اسباب تکلیف و راحت کو طوعاً خواہ کرکما استعمال کرنا ہے، روحانی جزا و سزا، رضا و آلہی کا حصول و فقدان ہے۔

(۲۸۹) جزا و سزا میں ذرہ برابر نا انصافی روانہ رکھی جائے گی، البتہ فضل و مغفرت کا امکان ہے،

(۲۹۰) - محاسبہ کے بعد اور جزا و سزا کے قبل درمیانی واقعہ کے طور پر شفاعت نبوی پیش آئے گی، جو قیامت میں طلب رحمت کی ایک عظیم الشان دُعا ہے،

(۲۹۱) - ہر جزا ابدی ہوگی، مگر ہر سزا ابدی نہ ہوگی،

(۲۹۲) - کفر، شرک، قتل، مومن کی سزائیں ابدی ہیں، باقی گناہوں کی سزائیں غیر ابدی ہیں،

(۲۹۳) جزا و سزا میں توفیقہ عمل کا اصول جاری ہوگا، یعنی عمل کا

کوئی حصہ عوض سے خالی نہ رہے گا، نیک عمل کا ذرہ ذرہ جزا پائے گا، اور بد عمل کا ذرہ ذرہ سزا پائے گا، مگر مغفرت کی صورت مستثنیٰ ہے (۲۹۳) ہر مختتم سزا ختم مدت کے بعد جزا میں بدل جائے گی، اس عتم کی سزائوں کے سزا یافتہ جہنم سے نکال نکال کر جنت میں داخل کیے جائیں گے،

## فصل ۳۲ (فضل و مغفرت)

(۲۹۵) اللہ تعالیٰ ظلم و نا انصافی نہیں کرتا، مگر بخشش و درگزر کرتا ہے۔ بخشش و درگزر کا نام فضل و مغفرت ہے، (۲۹۶) - مغفرت کا امکان اس قدر وسیع ہے کہ شرک کے سوا ہر گناہ امیدوار مغفرت ہو سکتا ہے،

(۲۹۷) - فضل و مغفرت، بظاہر اصول و قانون کے یقینی نظم سے باہر ہیں، وہ صرف آزاد مرضی کے ماتحت ہیں، مرضی الہی جہاں چاہے ان کو صرف کرے، دونوں اللہ تعالیٰ کے خاص حق ہیں،

(۲۹۸) - فضل ہر بندہ کا حق ہے، مگر اہل ایمان کو خصوصیت ہے،

(۲۹۹) - فضل عموماً دس گنی مقدار میں ہوتا ہے، یعنی ایک عمل کا اسی

ثواب فضل میں دس گنا ہو جاتا ہے اور خاص حالات میں دس گنے سے

بھی افزونی ہوتی ہے اور افزونی کی کوئی حد نہیں،

(۳۰۰)۔ فضل نیکی سے مخصوص ہے اور مغفرت گناہ سے،

(۳۰۱)۔ غفل و مغفرت، عدل کے سانی نہیں ہیں۔ عین مطابق ہیں

(۳۰۲)۔ فضل و مغفرت کے معمولی ذرائع، اعمال انسانی میں توبہ و دعا

ہیں جن کا مؤثر وقت حالت نزع سے قبل تک ہے،

(۳۰۳)۔ توبہ کا حق عام ہے، اس سے کافر مشرک بھی نفع اٹھا سکتے

ہیں، مگر دعا کا نفع ایمان سے مشروط ہے،

## فصل ۳۳ (نجات)

(۳۰۴)۔ نجات، انسان کا آخر ترین اور ضروری ترین مقصد ہے،

جس کا فقدان، سارے سرمایہ ہستی کا فقدان ہے، تکالیف اخروی

سے رہائی۔ اور مرضی الہی کا حصول نجات ہے،

(۳۰۵)۔ نجات کی قطعی راہ اور شرط، دین الہی کی اور ظہور اسلام کے

بعد بالخصوص اسلام کی کامل پیروی ہے، رسمی حقیقی دونوں حیثیتوں سے

(۳۰۶)۔ نجات کافر و مشرک کی دو صنفوں پر قطعی حرام ہے، اس فرق

کے ساتھ کہ مشرک کے لیے قطعیت حرمت بحیثیت اصول ہے اور کافر

کے لیے صرف بحیثیت واقعہ، فرق کا نتیجہ یہ ہے کہ مشرک کی نجات قطعی



ناممکن ہے اس کی نجات کا کوئی ذریعہ باقی نہیں کیونکہ اس کی مغفرت سے صاف انکار کر دیا گیا، لیکن کافر کی نجات، امکان سے محروم نہیں ہے کیونکہ اس کی مغفرت کا صاف انکار نہیں کیا گیا،

(۳۰۷)۔ کفر و شرک اور بعض دوسرے گناہوں کے علاوہ، تمام گناہ محدود والعوض ہیں، پس ان کے گنہگار ان گناہوں کی مقررہ سزا پانے کے بعد یقیناً نجات پائیں گے، اور ان میں سے اکثر کے لیے سزا پانے بغیر بھی نجات پانا ممکن ہے، اس طرح کہ ان کے گناہ معاف کر دیے جائیں،

## باب ۳۸ اَوَّلُ وِیَاتِ،

(۳۰۸) ثقات اَوَّلُ وِیَاتِ کی محل فہرست یہ ہے

- (۱) انسان کی حیات اُولیٰ (۲) نبوت (۳) کتاب الہی (۴) معجزات
- (۵) خلافت (۶) مجددیت (۷) اجتہاد (۸) ولایت (۹) کرامات
- (۱۰) علم (۱۱) ایمان (۱۲) عمل (۱۳) ہدایت (۱۴) اضلال (۱۵) موت

## باب ۳۹ اٰخِرُ وِیَاتِ،

(۳۰۹)۔ (۱) حیات برزخ (۲) سوال نکیرین (۳) عذاب ثواب قبر

(۴) علامات قیامت (۵) قیامت (۶) بعث و حشر (۷) سفر صراط -  
 (۸) حساب کتاب (۹) عام رؤیت الہی (۱۰) سجد و عامہ (۱۱) شفقت  
 محمدی (۱۲) اخلہ جنت و جہنم (۱۳) سزا و جزا (۱۴) جنت (۱۵) جہنم

## خاتمہ

(لزوم کفر)

حصہ نظریات کے خاتمہ پر مناسب بلکہ ضروری ہے کہ احترام عقائد و حفظ ایمان کی غرض سے لزوم کفر کا ضروری سلسلہ بتا دیا جائے ساتھ ہی ان مسائل کی ایک تشلیلی فہرست دیدی جائے جن سے کفر پیدا ہوتا ہے لزوم کفر کا ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ بات جو کسی اصول دین کو توڑنے والی ہو کفر کا سبب ہے اور جائز ہے کہ اس بات پر اس شخص کی تکفیر کی جائے مگر آگاہ رہنا چاہیے کہ یہ کفر کفر کلی نہیں ہے جو دین کے انکار مطلق سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ کفر جزئی ہے جو ایمان کلی کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے، پس اس کفر کا مرتکب، عین اُس وقت جبکہ وہ کافر ہے مؤمن بھی ہے، البتہ کامل مؤمن نہیں، ناقص مؤمن، غرضکہ اس قسم کا کفر لازم آجانے سے اسلام سے خروج نہیں ہو جاتا، اس اطمینان کے باوجود تکفیر میں نہایت احتیاط و اعتدال لازم ہے کیونکہ عوام کفر میں مراتب کا فرق نہیں کر سکتے ان کے مشرب و ملت میں ہر درجے کے کافر ایک ہی درجہ کے کافر شمار

کیے جائیں گے، نتیجہ یہ ہوگا کہ ذرا ذرا سی بات پر فتنہ و فساد کا بازار گرم رہا کرے گا اور اسلام کا نظام امن و جمعیت پر آگندہ ہو جائے گا، جو زوال کا یقینی پیش خیمہ ہے مگر ساتھ ہی ساتھ خاص حالات مجبوری میں تکفیر کا عمل ضروری بھی ہے۔ تاکہ ہمدرد معاندین دین، حد سے باہر پاؤں پھیلانے نہ لگیں اور ایسا نہ ہو کہ امن و جمعیت کی خاطر اصل دین ہی رخصت ہو جائے۔  
ذیل میں تیشلا چند مسائل کفریہ کی فہرست حوالہ قلم ہے،

### (ضمیمہ) فہرست کفریات

- (۱) سحر خوانی، بشر لیکہ سحر کا کوئی جز، خلاف ایمان ہو۔ ورنہ فقط فسق،
- (۲) رحمت الہی سے ناامیدی،
- (۳) قرآن الہی سے بے غوفی،
- (۴) نجومی کی غیب دانی اور اس کی غیبی خبروں کی تصدیق،
- (۵) رمل جفر نجوم کی تصدیق،
- (۶) تحقیراً ترک سنت،
- (۷) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دعوائے نبوت،
- (۸) الفاظ کفر بولنا،

(۹) متواتر حدیثوں کا انکار،

(۱۰) باجے پر قرآن یا نعت پڑھنا،

(۱۱) تہران کی اہمیت کا انکار،

(۱۲) کلمات قرآن کی ظریفانہ تفسیر مثلاً یہ کہنا کہ میں تمنا نماز پڑھتا ہوں

کیونکہ تہران میں آیا ہے اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی -

(۱۳) حرام کھانے پر اللہ تعالیٰ کا شکر بھیجنا،

(۱۴) ناپاکی میں ریاکار نماز پڑھنا،

(۱۵) تحقیراً ترک نماز

(۱۶) علماء سے بغض ناحق رکھنا یا ان کی توہین کرنا،

(۱۷) مونچھیں کتروانے کو برا کہنا،

(۱۸) مجلسِ علم سے بے پروائی جتاننا،

(۱۹) احکامِ علماء کو ناممکن العمل بتانا،

(۲۰) دین کی مہنسی اڑانا،

(۲۱) کافر کو مسلمان بنانے میں دیر کرنا،

(۲۲) کسی کے حق میں کافر ہونے کی بددعا کرنا،

(۲۳) ہر دین میں اپنا شمار کرنا،

(۲۴) بت سازی،

(۲۵) کسی مسلمان ہونے والے سے یہ کہنا کہ تیرے دین میں کیا خرابی تھی جو تو مسلمان ہو گیا،

(۲۶) کسی پر مرنے والے کا غلط فتوے دینا،

(۲۷) اسلام سے بیزاری جتاننا،

(۲۸) مذاہب کفر میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا مگر مشابہت بالاسلام کی حیثیت سے ترجیح کفر نہیں ہے۔

(۲۹) ارادۃ کفر ظاہر کرنا،

(۳۰) تشبیہ کی نیت سے غیر مذہب والوں کے شعائر اختیار کرنا،

(۳۱) یہود و نصاریٰ کے ساتھ شکل میں مشابہت،

(۳۲) پابندی شریعت کی نصیحت کے جواب میں درستی باطن کو کافی بتانا،

(۳۳) مسلمانوں پر کافروں کو فضیلت دینا،

(۳۴) کفار کے تہواروں میں کفار کو خواہ مسلمانوں کو تحفہ بھیجنا،

(۳۵) حرام چیزوں کے حلال ہونے کی آرزو کرنا،

(۳۶) مسلمانوں کو شراب فروش کی اجازت دینا،

(۳۷) فرائض و طاعات کو عذاب کہنا،

(۳۸) ثواب کی امید پر حرام مال کی خیرات کرنا،

(۳۹) منصوص محرمات کے غیر منصوص ہونے کا دعویٰ

(۴۰) امر بالمعروف (دعوة دین) کو فضول بتانا،

(۴۱) احکام شریعت سے سلاطین کو مستثنیٰ بتانا،

(۴۲) تعظیماً زمین بوسی،

(۴۳) قبل از وقت موت آنے کا قیوں۔

(۴۴) اخرویات (مثلاً قیامت، جنت، جہنم) کا انکار یا تحقیق،

(۴۵) طعن علی اللہ،

(۴۶) - محرمات کی حلت کی آرزو،



## حصہ ۲) عملیات

ذہن نشین ہونا چاہیے کہ عملیات کا حصہ (فقہ) کے نام سے ایک مستقل فن بن گیا ہے اور مستقل فن کی شکل میں اس کی بحث کو تفصیل و وضاحت کا پورا حصہ دیا جاتا ہے "العقائد" میں اس کی حیثیت ضمنی ہے، اس لیے "العقائد" میں اس کی بحث اجمال کی حد سے آگے بڑھ نہیں سکتی، جس کی غایت فن عقائد کی صرف نقشہ پری ہوگی، تفصیل کے لیے کتب فقہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے،

## عملیات

### (باب) فرائض

#### (فصل ۱) فرائض خمسہ

فرائض خمسہ، اسلام کے عملی ارکان ہیں، ان کے بغیر عملی اسلام نصیب نہیں ہو سکتا، دوسرے لفظوں میں انسان عملاً مسلمان نہیں ہو سکتا، ان کا تارک عملی اسلام کا تارک ہے،



نتیجہ میں اس کو عملی پہلو سے کافر کہا جاسکتا ہے اگرچہ وہ مطلق کافر نہیں ہے۔

فرائض خمسہ ایک حیثیت سے عقائد نظری کے نتیجے اور پھل ہیں، عقائد نظری کی تعلیم و تنقیش کا ایک خاص منشا یہ بھی ہے کہ طبیعت اس اثر سے فرائض خمسہ کی تعمیل پر آمادہ ہو جائے، پس اگر طبیعت میں فرائض خمسہ کی پروا پیدا نہ ہوئی تو سمجھنا چاہیے کہ عقائد نظری کی تعلیم بے ثمر رہی،

فرائض خمسہ، ایک اور پہلو سے بھی اہمیت رکھتے ہیں، وہ یہ کہ مسلمہ طور پر دین کا ایک بڑا مقصد، تکمیل اخلاق ہے، اور فرائض خمسہ تکمیل اخلاق کے لیے اکسیر کا نسخہ ہیں۔ پس فرائض خمسہ سے پہلو تہی درحقیقت دین کے مقصد خاص سے پہلو تہی ہے، الغرض فرائض خمسہ ایک مسلمان کے لیے ہر پہلو سے ناگزیر ضروریات ہیں جن کے متعلق انسان کے لیے دو ہی راہیں ہیں، یا تو ان کی پوری پوری تعمیل کرے یا خسارہ دارین پر رہنی ہو جائے۔

(۳۱۰)۔ فرائض خمسہ یہ ہیں۔ استرا کلمہ توحید، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، پانچوں ارکان اصل فرضیت میں برابر ہیں، لیکن شرائط فرضیت کے لحاظ سے مختلف الدرجات ہیں، تفصیل یہ ہے:

استہار کلمہ توحید تمام عمر میں صرف ایک دفعہ فرض ہے، ایک  
 دفعہ کا اقرار تمام عمر کو کفایت کرتا ہے، فرضیت حج کا کوئی وقت  
 مقرر نہیں، نہ وہ ہر مسلمان کے لیے عام ہے، بلکہ ذی استطاعت  
 مسلمانوں کے لیے خاص ہے، پھر وہ مکرر نہیں ہوتی، اگرچہ اس کے  
 سامان موجود ہوں، زکوٰۃ کی فرضیت بھی عام نہیں ہے، ذی استطاعت  
 مسلمانوں سے خاص ہے، البتہ وہ بہ تکرار شرائط مکرر ہوتی ہے،  
 یعنی اگر شرائط موجود رہا کریں تو ہر سال عود کر آتی ہے، گویا زکوٰۃ  
 بشرط جمع شرائط سالانہ فرض ہے، نماز و روزہ فرائض عامۃ ہیں،  
 ہر مسلمان ان کا مکلف ہے، پھر ان کی فرضیت اتنی سخت ہے کہ  
 وہ (بعض خاص صورتوں کے علاوہ) کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتی  
 اگر اصل غیر ممکن ہے تو بدل واجب ہوگا، اس کے ساتھ ہی ساتھ  
 دونوں کی کچھ خصوصیتیں بھی ہیں، مثلاً نماز کے مقررہ اوقات دن  
 رات میں پانچ ہیں، پھر ہفتہ میں ایک مزید نماز، پھر، سال  
 میں دو مزید نمازیں، نماز سخت سے سخت بیماری میں بھی معاف  
 نہیں ہوتی، البتہ اتنی سخت بیماری کی حالت میں جب کہ سر سے  
 اشارۃً بھی دشوار ہو اہل معاف ہو جاتی ہے بدل اس صورت میں  
 بھی معاف نہیں ہوتی، البتہ عورت کے لیے دو حالتوں میں اصل

مع بدل معاف ہے، یہ حیض و نفاس کی حالتیں ہیں،

روزہ سال میں صرف مہینہ بھر فرض ہے، وہ عام بیماریوں میں اصلاً معاف ہو جاتا ہے، البتہ بدل ذمہ رہتا ہے جس کو تندرستی کے دنوں میں ادا کرنا لازم ہے۔

فرائض خمسہ کا علم عام ہے، اور جس قدر بیان ہوا ہے وہ مقامی حیثیت کے لحاظ سے کافی ابھی ہے، لہذا یہاں اس محل بیان پر قناعت کی جاتی ہے، اور تفصیل کتب فقہیہ کے حوالے سے،

## فصل ۲ (قربانی)

(۳۱۱)۔ قربانی، واجب ہے، اس کے وجوب کا وقت مُعَيَّن ہے، ایامِ اضحیٰ کے تین دنوں میں سے کوئی ایک دن، اس وجوب سے فقیر و مسافر مستثنیٰ ہیں، وجوب مشروط ہے، شرطیں اسلام کے علاوہ تین ہیں، حریت، قیام، قربانی کے دنوں میں صاحبِ نصاب ہونا، قربانی کے تین دن ہیں، عیدِ اضحیٰ کا دن اور اس کے بعد کے دو دن، قربانی عبادت ہے، غایت، تقرب الے اللہ ہے، قربانی جانوروں کی ہوتی ہے، قربانی کے اصلی مصارفِ غرابا اور خیر ہیں،

## فصل (۳۲) طہارت

(۳۱۲) نماز فرض ہے طہارت نماز کی شرط ہے، اس لیے طہارت واجب ہے، طہارت کی دو قسمیں ہیں (طہارت صغریٰ) (طہارت کبریٰ) طہارت صغریٰ وضو ہے، طہارت کبریٰ غسل ہے، طہارت کی تقسیم، نجاست کی تقسیم کے مقابل ہے جو یہ ہے نجاست صغریٰ نجاست کبریٰ نجاست صغریٰ حدث (بے وضو ہونا) ہے، نجاست کبریٰ وہ ناپاکی ہے جس سے غسل واجب ہوتا ہے، وضو و غسل معذوری میں ماقط ہو جاتے ہیں مگر بدل کے ساتھ اور ایسی حالت میں بدل اتنا ہی ضروری ہو جاتے ہیں جتنا اصل، بدل کا نام تیمم ہے، یہ بدنی طہارت کا تذکرہ تھا، اس کے علاوہ کپڑے اور نماز گاہ کی طہارت بھی ضروری ہے،

## فصل (۳۳) جہاد

(۳۱۳) جہاد فرض ہے، عام حالات میں فرض کفایہ، ایک حالت خاص میں فرض عین، خاص حالت یہ ہے کہ امام کی طرف سے جہاد کی فیر عام (دعوت عام) ہو جائے۔

(۳۱۴) فرضیتِ جہاد سے اقسام ذیل کے لگ خارج ہیں، لڑکے، غلام، عورت، اندھے، لنگڑے، مقطوع العضو، البتہ کفار اگر کسی اسلامی شہر پر ہجوم کر آئیں اُس وقت فرضیتِ جہاد سے کوئی صنف بچ نہیں سکتی، بلکہ مدافعت تمام مسلمانوں پر واجب ہو جاتی ہے، اُس وقت عورت کو شوہر کی اجازت بغیر، اور غلام کو آقا کی اجازت بغیر مقابلہ کو نکل پڑنا چاہیے اُس وقت جہاد فرض عین ہو جاتا ہے۔

(۳۱۵) جہاد میں مسلمانوں کو باہم ایک دوسرے سے کچھ لینا مکروہ ہے، مگر اس صورت میں کہ بیت المال مسلمانوں کی ضرورت یا کونا کافی ثابت ہو،

(۳۱۶) مسلمان، جس وقت دارالحرب میں داخل ہوں، اور کسی مقام کا محاصرہ کریں تو لڑائی سے پہلے وہاں کے رہنے والے کفار کو دعوتِ اسلام دینا ان کا فرض ہے، کفار دعوتِ اسلام کو بٹیک کہیں، تو لڑائی سے ہاتھ روک لینا ضرر ہے، انکار کریں، تو جزیہ کا مطالبہ کرنا چاہیے، یہ مطالبہ مان لیا جائے تو بھی لڑائی روک دینا ضروری ہے، اور اس وقت

سے نفع و ضرر کے حقوق میں، کفار، مسلمانوں کے برابر ہو جائیں گے، جزیہ سے بھی انکار کر دیا جائے تب جہاد کا مرتبہ ہے۔

(۳۱۷) جن کفار کو، پہلے دعوت اسلام دی نہیں جا چکی ہے اُن سے جہاد اس وقت تک ناجائز ہے جب تک دعوت اسلام بے نلی جائے اور وہ انکار نہ کر دیں،

(۳۱۸) جن کفار کو پہلے دعوت اسلام دی جا چکی ہے اور انھوں نے انکار کر دیا ہے اُن سے جہاد چھیڑتے وقت کمزید اتمام حجت کے لئے ایک مرتبہ اور دعوت اسلام دھرا دینا مستحب ہے،

(۳۱۹) جہاد میں، مقام جہاد کے مسلم باشندوں کا نقصان، قابل پروا نہیں ہے

(۳۲۰) عورت اور غلام بھی جہاد میں شرکت کر سکتے ہیں مگر بہت تنہا صورت خاص۔ عورت شوہر کی اجازت کی محتاج ہے، اور غلام آقا کی اجازت کا۔

(۳۲۱) جہاد میں تین باتوں سے پرہیز لازم ہے، بدعہدی، خیانت، ہمشہ کرنا،

(۳۲۲) جہاد میں اصناف ذیل کا قتل جائز نہیں ہے، عورت، لڑکے، ازکار یافتہ بچے، لنگڑے، اندھے، لیکن ان میں اگر کوئی فنِ حرب کا

صاحب الرّائے ہو یا عورت ملکہ ہو تو ان کا قتل بھی جائز ہے،

(۳۲۳) جہاد میں، دشمن کے نقصان کے لیے ہر ملک و تباہ کن کارروائی جائز ہے

حتی کہ حیوانات کا قتل، اور نباتات کا قطع و حرق،

(۳۲۳) مال غنیمت کی تقسیم لازم ہے،

(۳۲۵) اصول تقسیم یہ ہے کہ مال غنیمت کو پانچ خمس کرنا چاہئے، ایک خمس اللہ

و رسول کے لیے نکال دیا جائے، باقی چار خمس اہل غنیمت میں بانٹے جائیں

اس فرق کے ساتھ کہ سواروں کو دو حصے اور پیادوں کو ایک حصہ،

پھر اللہ و رسول کے خمس کو تین حصے کر کے اصناف ذیل کو بانٹ دیا جائے

یتامی، مساکین، مسافرین، ہر صنف کو ایک ایک حصہ، انہیں سے

کسی ایک صنف کو پورا خمس دیدینا بھی جائز ہے، انہیں جماعتوں میں

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج قرابت مندوں کی جماعت بھی

شامل ہے، اور اس کا حق دوسروں پر مقدم ہے، اس جماعت کا

حق مستقل ہے، جیسا حیاۃ نبوی میں تھا، ویسا ہی حیاۃ نبوی کے

بعد باقی ہے،

(۳۲۶) جہاد افضل الاعمال ہے، غایت، اعلا حق،

(۳۲۷) سامان جہاد کی تیاری تمام دنیا و مافیہا سے افضل ہے

(۳۲۸) جہاد کا شریک زندہ رہا تو غازی ہے اور مارا گیا تو شہید ہے، اور دونوں

نے اندازہ اجر کے مستحق ہیں، شہید کا ادنیٰ اجر مغفرت ہے،

## فصل ۵ (سڈ جرائم)

(الف) (حد)

(۳۲۹) سڈ جرائم واجبے جس کے تین طریقے ہیں: حد، قصاص، تعزیر  
 (۳۳۰) حد، حقوق الہی سے مخصوص ہے، اور ہر جرم کی حد جدا ہے۔  
 (۳۳۱) زنا کی حد ۱۰۰ ڈرے مارنا، یا سنگسار کرنا، زانی اگر صاحب زوج ہو  
 تو سنگسار ورنہ ڈرے، شراب خواری کی حد ۸۰ کوڑے، قذف  
 (ہمت زنا) کی حد ۸۰ کوڑے اگر خمر ہے ورنہ ۴۰ کوڑے، چوڑی کی  
 حدیں مختلف حالات میں مختلف ہیں، ہاتھ پیر کاٹنا جانا، قید،  
 رہزنی کی حدیں بھی مختلف حالات میں مختلف ہیں، قید، ہاتھ پیر  
 کاٹنا جانا، قتل،

(ب) (قصاص)

(۳۳۲) قصاص واجب ہے، اور حق عباد سے مخصوص ہے،  
 (۳۳۳) ہر جنایت کا قصاص جدا ہے،  
 (۳۳۴) اصولی جنائتیں تین ہیں، قتل، قطع، جرح، قتل کی پانچ قسمیں  
 ہیں، قتل عمد، قتل شبہہ عمد، قتل خطا، قتل شبہہ خطا، قتل سبب،  
 ان میں سے صرف قتل عمد میں قصاص ہے، باقی قسموں میں قصاص  
 نہیں ہے، مختلف سزائیں ہیں، قطع و جرح میں بھی قصاص ہیں



قتل عمد کا قصاص قتل ہے قطع و جرح کے قصاص قطع و جرح ہیں،  
 (۳۲۵) قصاص قتل میں پوری مساوات لازم ہے، یہاں فرق مراتب جائز  
 نہیں، پس جس طرح حُر مقتول کے قصاص میں حُر قاتل قتل کیا جائیگا  
 غلام مقتول کے قصاص میں بھی حُر قاتل قتل کیا جائے گا، اور جس طرح  
 مسلم مقتول کے قصاص میں مسلم قاتل قتل کیا جائے گا، ذمی مقتول کے  
 قصاص میں بھی مسلم قاتل قتل کیا جائے گا، مگر اس مساوات سے مستثنیٰ  
 خارج ہے، اسوجہ سے کہ ذمی کی طرح مستأمن کا خون محفوظ نہیں ہے،  
 پس مقتول مستأمن کے قصاص میں نہ مسلم قاتل قتل کیا جائے گا،  
 نہ ذمی قاتل،

(۳۲۶) قصاص قتل، تلوار یا کسی ایسے ہی تیز ہتھیار سے انجام پانا چاہیے،  
 (۳۲۷) مقتول کے اولیا، قصاص معاف کر دینے یا مال پر صلح کر لینے کا اختیار  
 رکھتے ہیں، دونوں صورتوں میں قصاص ساقط ہو جائے گا،

### (ج) تعزیر،

(۳۲۸) تعزیر، واجب ہے، اور حق الہی سے مخصوص ہے، اس میں اور حدیں  
 فرق یہ ہے کہ حد کی مقدار منصوص ہے تعزیر کی مقدار غیر منصوص ہے اسی لیے  
 تعزیر کی مقدار امام کی رائے پر چھوڑی گئی ہے، جس تعزیری جرم میں  
 تعزیر کی جو مقدار چاہے مقرر کرے، البتہ اصولاً اتنی حد بندی ضرور

کردی گئی ہے کہ مقدارِ تعزیر کو مقدارِ حد سے کچھ کم ہونا چاہیے،  
 (۳۳۹) جو جرائمِ حد و قصاص کے اندر ہیں اُن میں تعزیر ہے، مثلاً ترکِ نماز،  
 گالی گلو ج،

### (فصل ۸) دعوتِ دین،

(۳۴۰) دعوتِ دین، واجب ہے، انفرادی و اجتماعی دونوں حیثیت سے،  
 اور داخلی و خارجی دونوں قسموں کی رو سے، دعوتِ دین کا تارک  
 واجب کا تارک ہے،

(۳۴۱) دعوتِ دین کی منتظم صورت، اجتماعی حیثیت سے واجب ہے،  
 (۳۴۲) دعوتِ دین کے تین اہم رکن ہیں، حکمت، موعظہ حسنہ،  
 مجادلہ حسنہ، دعوتِ دین میں انکا استعمال انفرادی یا مجموعاً حسب  
 موقع، واجب ہے، ان کے بغیر دعوتِ دین کا فرض بالکمال ادا نہیں  
 ہو سکتا، بلکہ بعض صورتوں میں دین کے ضرر کا اندیشہ ہے،

(۳۴۳) دعوتِ دین کے تین طریقے ہیں، بالیہ، باللسان، بالقلب، بالقلب  
 ادنیٰ طریقہ ہے، باللسان متوسط، بالیہ اعلیٰ،

(۳۴۴) دعوتِ دین کا محل، بلا استثناء کل نوعِ انسانی اور کل معاملاتِ انسانی  
 ہیں،

(۳۴۵) دعوتِ دین کے کام کے لئے پیشتر ایک یا چند ائمہ دعوت سے توسل

و تعلم ضروری ہے جو دعوت کے طرق صحیحہ کی تعلیم و ہدایت کر سکیں،  
اور عمل دعوت کو غیر حکیمانہ طرقِ عمل سے جن نقصانات کا امکان ہو  
اُن سے بچا سکیں،

### (فصل ۹) ایجابِ ذمیت،

(۳۴۶) دارالاسلام میں کفار پر ذمیت قائم کرنا واجب ہے،  
(۳۴۷) ذمیت کا ایک تقاضا یہ ہے کہ ذمیوں کو معاشرت کے بعض امور  
میں مسلمانوں سے غیر مخلوط رہنا چاہیے، مثلاً پوشاک اور سواری،  
(۳۴۸) ذمیت کا دوسرا تقاضا یہ ہے کہ دارالاسلام میں نئے غیر اسلامی معبد  
تعمیر نہیں پاسکتے، البتہ پُرانے منہدم معبدوں کی تعمیر جائز ہے، مگر  
انکا انتقال جائز نہیں ہے،

(۳۴۹) ذمیت، ذمتی پر جزیہ کو واجب کرتی ہے اور اسکے عوض میں ذمتی کے  
جان و مال کی حفاظت بہم پہنچاتی ہے،

### (فصل ۱۰) اخذ جزیہ،

(۳۵۰) ذمیوں سے جزیہ لینا واجب ہے،  
(۳۵۱) جزیہ، دو قسم کا ہے، جزیہ مرضیہ، جزیہ جبریہ، جزیہ مرضیہ کی مقدار معین  
نہیں ہے جو مقدار، امام و کفار کے درمیان، متفق علیہ ہو جائے، جزیہ  
جبریہ کی مقدار معین ہے، آغاز اسلام میں جزیہ جبریہ کی مقدار، عموماً

حسب ذیل تھی، مالدار شخص سے چار درہم ماہوار، متوسط الحال شخص سے دو درہم ماہوار، عامل غریب سے ایک درہم ماہوار، مستحق جزئیہ ذیل کی قومیں ہیں، اہل کتاب، مجوسی، بت پرستان، عجم، بت پرستان عرب،

(۳۵۲) مرتدین رعایت جزئیہ کے مستحق نہیں ہیں، ان کے لیے صرف جہاد ہے، (۳۵۳) جزئیہ سے ذیل کی جماعتیں سبکدوش نہیں ہیں: عورتیں، لڑکے، غیر عامل غرباء، غلام خلوت نشین راہب،

### (فصل ۱۱) اخذ عشر و خراج،

(۳۵۵) شرعی لگان دو قسم کے ہیں، عشر و خراج، عشر اسلامی ممالک سے مخصوص ہے، خراج کافروں کے ملک سے، عشر، پیداوار کا دسواں حصہ ہے، خراج غیر معین رقم ہے جتنی جہاں باندھ دی جائے، (۳۵۶) عشر و خراج کے اعتبار سے ملکوں اور زمینوں کی دو قسمیں ہیں، عشری، و خراجی،

### (فصل ۱۲) نصب خلیفہ،

(۳۵۷) نصب خلیفہ، واجب اور اہم ضرورت شرعی ہے، اس کے بغیر تمام انتظامات شرعی اہتر اور تمام معاملات دینی معطل ہیں، خلیفہ، جانشین پیغمبر ہے، اور تمام معاملات دینی کا واحد مختار کل ہے،

(۳۵۸) خلافت و سلطنت کبھی باہم جمع ہوتی ہیں یعنی خلیفہ، سلطان، بھی ہوتا ہے، کبھی الگ الگ ہوتی ہیں، یعنی خلیفہ اور ہوتا ہے، اور سلطان اور، مثلاً جب سلطان غیر مسلم ہو،

(۳۵۹) خلیفہ کی اطاعت واجب ہے، اور اس سے سرکشی، بغاوت اور سزائے قتل کا موجب ہے، جب تک خلیفہ، خلیفہ رکھا جائے، (۳۶۰) خلیفہ کے تمام احکام واجب العمل ہیں جب تک شرع کے مخالف نہیں ہیں،

(۳۶۱) تین خلیفہ کے تین طریقے ہیں، بالوصیت، بالشوری، بالغلبہ، (۳۶۲) نصب خلیفہ کی طرح عزل خلیفہ بھی درست ہے، مگر ایک خلیفہ کا عزل عمل میں آتے ہی دوسرے کا نصب فوراً ضروری ہے، (۳۶۳) مسلمان ہی خلیفہ ہو سکتا ہے، اور مسلمان ہی نصب خلیفہ کر سکتے ہیں، اسمیں غیر مسلم قابل شمار نہیں ہیں،

(۳۶۴) پورے عالم اسلامی کا خلیفہ، ایک شخص چاہیے، ایک سے زائد خلیفہ نہیں ہو سکتے، البتہ نائبین و ولایہ متعدد ہو سکتے ہیں، (۳۶۵) خلیفہ کے علاوہ سلاطین بشرطیکہ مسلمان ہوں، نائبین خلیفہ ہیں، (۳۶۶) ایک خلیفہ صحیح کے موجود ہوتے ہوئے دوسرے شخص، خلافت کا مدعی ہو تو وہ باغی اور واجب القتل ہے،

(۳۶۷) تسلیم خلافت کے اظہار کا طریقہ، بیعت خلیفہ ہے، اور بیعت خلیفہ

ہر مسلمان پر واجب ہے،

(۳۶۸) بیعت کی دو قسمیں ہیں، بیعت رسمی، و بیعت حکمی، دونوں معتبر ہیں،

بیعت رسمی، بالمشافہہ بیعت لینے والے کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر اظہارِ

اطاعت کرنا ہے، بیعت حکمی، غیبت میں زبان یا عمل سے تسلیم خلافت

کا افسرا رواظہار ہے،

### (فصل ۱۱) منصب قضا،

(۳۶۹) شریعت کے شعبہ عدل کے لیے قضا کا منصب ضروری ہے،

(۳۷۰) منصب قضا کی چند ضروری شرطیں ہیں، اسلام، بلوغ، عقل،

عدل، اجتہاد،

(۳۷۱) قاضی کا تقرر، سلطان کی طرف سے عمل میں آنا چاہیے،

(۳۷۲) قاضی کا تقرر غیر عادل سلطان کے حکم سے بھی صحیح ہو سکتا ہے جیسے

عادل سلطان کے حکم سے۔

(۳۷۳) منصب قضا کی امیدواری و طلب، غیر مستحسن ہے، بلا امیدواری طلب

نامزدگی کے ساتھ اس منصب پر تقرر عمل میں آنا چاہیے،

(۳۷۴) منصب قضا کو جائز طور پر قبول کرنے کی یہ شرط ہے کہ نامزدہ شخص کو

فرائض منصبی کے متعلق اپنے اوپر بھروسہ ہو، اس شرط کے بغیر

منصب قضا قبول کرنا حرام ہے،

(۳۷۵) عدالت قضا کے لیے موزوں مقام عام مسجد ہے، اور موزوں ترین

مقام شہر کی جامع مسجد،

(۳۷۶) قاضی کو عزیزوں اور غمخواروں سے پیشتر کے دوستوں کے سوا کسی سے

تحالف قبول کرنا جائز نہیں ہے،

(۳۷۷) مسلمانوں کی ضروریات عامہ، مثلاً عیادت، جنازہ وغیرہ میں

قاضی کی شرکت ضروری ہے،

(۳۷۸) قاضی کو، فریقین معاملہ سے، عدالتی سلوک میں، مساواة برتنا لازم

ہے، فریقین کے درجوں میں کتنا ہی تفاوت ہو،

(۳۷۹) قاضی کو اپنا قائم مقام مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے،

(۳۸۰) قاضی کو کسی فریق کے متعلق اسکی غیر حاضری میں فیصلہ دینے کا اختیار

نہیں ہے، جب تک کسی کو اسکا قائم مقام بنا کر اسکو حاضر عدالت

نہ کر لے،

(۳۸۱) ثالثی کا طریقہ عام مقدمات میں، معتبر ہے اور حد و قصاص کے

مقدمات میں غیر معتبر، مقدمات کی یہ اہم قسمیں، عدالت قضا سے

باہر طے نہیں کی جاسکتیں؛

(فصل ۱۴) نصب قوت،

(۳۸۲) اسلام کے حفظ و ترقی کی غرض سے (نصبِ قوۃ) افراد و اجتماعاً واجب ہے،

اسکے ساتھ ہی اسکے تمام ناگزیر وسائل واجب ہیں،

(۳۸۳) نصبِ قوۃ کے مدارج و اشکال، اختلافِ حالات کے لحاظ سے مختلف ہیں،

(۳۸۴) نصبِ قوۃ کا عمل خلیفہ کے زیرِ سیادت، ہونا لازم ہو، اگر ممکن ہو،

### (فصل ۱۵) تاسیسِ بیت المال

(۳۸۵) اسلامی مہمات ضرورت کے لیے، تاسیسِ بیت المال، واجب ہے،

(۳۸۶) بیت المال، خلیفہ کے زیرِ سیادت، ہونا چاہیے،

(۳۸۷) بیت المال، زکوٰۃ، صدقہ، جزیہ، خراج و عشر، مالِ غنیمت،

اور مختلف دوسرے اقسامِ مال سے، ترکیب پاتا ہے،

(۳۸۸) بیت المال، تمام ضروریاتِ اسلامی اور جملہ حقوقِ مستحقین کا کفیل ہے،

### (فصل ۱۶) اعلاءِ کلمۃ اللہ

(۳۸۹) اعلاءِ کلمۃ اللہ، افراد و اجتماعاً واجب ہے اور اسکے تمام

ناگزیر وسائل واجب ہیں،

(۳۹۰) اعلاءِ کلمۃ اللہ، کے کثیر شعبے ہیں، اور ہر شعبہ، واجب العمل ہے۔

### (فصل ۱۷) استحکامِ امن

(۳۹۱) استحکامِ امن، واجب ہے، اور اسکے تمام ناگزیر وسائل واجب ہیں،



(۳۹۲) نقصِ امن کے تمام اسباب و واقعات کا استیصال واجب ہے،

(فصل ۱۸) سعی ترقی عامہ،

(۳۹۳) اسلام اور دارالاسلام کی ترقی عامہ کی سعی واجب ہے،

(۳۹۴) ترقی کے جتنے وسائل و موانع ہیں اُن کا جمع و دفع واجب ہے،

(فصل ۱۹) ادا حقوق،

(۳۹۵) ادا حقوق واجب ہے،

(۳۹۶) جتنی قسمیں حقوق کی ہیں، اتنی ہی ادا حقوق کی ہیں، اور

ادا حق کی ہر قسم واجب ہے،

(فصل ۲۰) تقویتِ حق،

شہادت،

(۳۹۷) تقویتِ حق، واجب ہے، جسکے متعدد بابوں میں سے ایک باب

بابِ شہادت (گواہی) ہے،

(۳۹۸) گواہی، عند الطلب، گواہوں پر فرض ہے، عام مقدمات میں

گواہی چھپانا ناجائز ہے، البتہ حدود کے مقدمات میں جائز بلکہ

مناسب ہے،

(۳۹۹) گواہی میں عورت کی حیثیت مرد سے آدھی اور بعض معاملات

میں بالکل صفر ہے، جیسے ہستنا، حد زنا، تمام حدود و قصاصات

میں، کہ ان میں عورت کی گواہی قطعاً معتبر نہیں،

(۴۰۰) عام مقدمات میں مسلمان گواہوں کی ظاہری حالت پر بھروسہ کافی ہے جب تک فریقِ مقابل ان پر رد و قبح نہ کرے، مگر حد و قصاص کے مقدموں میں گواہوں کی تفتیشِ حال ضروری ہے،

(۴۰۱) اصنافِ ذیل کی گواہیاں معتبر نہیں ہیں: اندھے، غلام، حد قذف والے،

باپ، بیٹوں، پوتوں کے لیے (بیٹے) باپ دادوں کے لیے (شوہر اور

بیوی) آپس میں (شرکا) آپس میں (ہجرے) (گائمنیں) نوحہ کرنے والیاں،

شراب خوار، طائر باز، گویئے، کبار کے قریب، حمام میں ننگے نہا نیوالے،

سود کھانے والے، مزد و شطرنج پر جو اکیملنے والے، رکیک کام کرنے والے،

سلف کو گالی دینے والے، (حربی) اذمتی کے مقابلہ میں،

(فصل ۲۱) ایفاء، شرائطِ حلت،

(فتح)

(۴۰۲) ایفاء، شرائطِ حلت واجب ہے، جسکے متعدد ابواب میں سے ایک باب

بابِ فتح ہے۔

(۴۰۳) فتح، گوشت کے حلال ہونے کی شرط ہے، اسکے بغیر گوشت حرام ہے،

(۴۰۴) غیر مسلم قوموں میں سے صرف اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے،

(۴۰۵) فتح کے وقت بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے، اور اسمِ اتی کے سوا کوئی

اور نام لینا، تنہا خواہ اسم الہی کی شرکت میں، جائز نہیں ہے،

### (فصل ۲۲) طلب علم،

(۴۰۶) طلب علم (علم دین) بقدر ضرورت، مع ناگزیر وسائل کے واجب ہے،

(۴۰۷) طلب علم میں جب قدر موانع پیش آئیں انفرادی ہوں خواہ اجتماعی انکا

وقع واجب ہے،

(۴۰۸) طلب علم کی دو قسمیں ہیں، تقلیدی، تحقیقی، دونوں قسمیں واجب ہیں،

البتہ فرق یہ ہے کہ تقلیدی کا وجوب عام ہے اور تحقیقی کا وجوب خاص،

دوسرے لفظوں میں تقلیدی فرض عین ہے اور تحقیقی فرض کفایہ، تحقیقی کے

بھی دو درجے ہیں، ایک وہ جس میں محقق خود کو مطمئن کر سکنے کی قابلیت پر

محدود ہے، دوسرا وہ جس میں محقق غیر کو بھی مطمئن کر سکتا ہے حتیٰ کہ مخالف

معاند کو بھی قوتِ علم سے ساکت کر سکتا ہے، گویا وہ محقق محض نہیں ہے،

محقق کے ساتھ متکلم بھی ہے، تحقیقی کے یہ دونوں درجے واجب ہیں، مگر

وہی کفائی وجوب نہ عینی،

(۴۰۹) طلب علم کے ساتھ عطاِ علم بھی واجب ہے گویا تعلیم و تعلم دونوں

واجب ہیں،

### (فصل ۲۳) رعایت جماعت،

(۴۱۰) رعایت جماعت، واجب ہے، عبادات و معاملات دونوں میں،

(۴۱۱) نظام ملکی میں جماعت سے علیحدگی بغاوت ہے، جسکی سزا قتل ہے،  
 (۴۱۲) عقائد میں، جماعت سے علیحدگی اگر اسی اور دوزخی ہونے کا موجب ہے،

## (باب ۲) نافلات (فصل ۱) تعبد و تمبیل

(۴۱۳) تعبد و تمبیل، اداء فرائض کے بعد بہترین نواقل ہے،  
 (۴۱۴) تعبد و تمبیل، روحانی ترقی کا اصلی ذریعہ ہے، ساتھ ہی صحیح مادی ترقی  
 کو بھی معین ہے، البتہ غلط مادی ترقی بلفظ دیگر بہت سی ترقی کو جو روحانی تنزل  
 کا لازمی سبب ہے، روکنے والا ہے،

(۴۱۵) تعبد و تمبیل، انسان میں ملکیت پیدا کرتا ہے، اور ملکیت کے واسطہ  
 سے الوہیت کی ہم رنگی لاتا ہے،

(۴۱۶) تعبد و تمبیل تمام قومی و ملکات کا سرچشمہ ہے، اور کل ہدایات و اصلاحات  
 کا گہوارہ،

(۴۱۷) تعبد و تمبیل، کی صحت کے لیے اعتدال شرط ہے، یہ اعتدال کہ فرائض،  
 عبادات کے ہوں خواہ معاملات کے، چھوٹے نہ پائیں، غیر معتدل  
 تعبد و تمبیل، جو ترک فرائض کراے غلط تعبد و تمبیل ہے، اسی کا نام  
 رہبانیت ہے، جو اسلام میں ممنوع ہے،

(۴۱۸) تعبد و تمبیل کی چھ اصولی صورتیں ہیں: بدنی تعبد، ذہنی تعبد، مالی تعبد، بدنی تمبیل،

ذہنی تبتل، مالی تبتل، پھر ان میں سے ہر صورت اپنے تحت مختلف صورتیں رکھتی ہے، مثلاً بدنی تعبّد کی یہ چند صورتیں ہیں، نفل نماز، روزہ، حج، تلاوتِ قرآن، اور اذکار، نفل جہاد،

### (فصل ۲) طلبِ عرفان،

(۴۱۹) طلبِ عرفان، مقصود ترین نوافل ہے،

(۴۲۰) طلبِ عرفان، کا اصلی مقصد، ذاتِ الہی کے متعلق یقین حاصل کرنا، پھر ذاتِ الہی کے اخلاق و کمالات کا رنگ پیدا کرنا، پھر مرضی الہی کے ماتحت دوسروں کی ہدایت و اصلاح کرنا ہے،

(۴۲۱) طلبِ عرفان ہی کے پھل، ولایت و نبوت، ہیں،

(۴۲۲) عرفان، علم کی روح و بنیاد ہے، عرفان کے مقابلہ میں ہر علم جمل ہے،

(۴۲۳) طلبِ عرفان، کی پہلی شرط دین کی پابندی ہے،

(۴۲۴) طلبِ عرفان کی راہ میں، صحیح، غلط، دونوں قسم کے معلومات پیش

آسکتے ہیں، دونوں میں امتیاز کا معیار، معارفِ دین کی مطابقت ہو،

جو معلومات، معارفِ دین کے مطابق ہیں وہ صحیح ہیں، جو غیر مطابق

ہیں وہ غلط اور رد کر دینے کے لائق ہیں،

### (فصل ۳) دعوتِ دین،

(۴۲۵) دعوتِ دین، منظم صورت میں فرداً فرداً نفل ہے، اور اجتماعاً بھی، مگر

اُس صورت میں کہ ایک جماعت خصوصیت سے دعوتِ دین کا کام کر رہی ہو، ورنہ واجب ہے اسی طرح غیر منظم صورت میں فرداً فرداً واجب ہے،

### (فصل ۴) تکمیل اخلاق،

(۴۲۶) تکمیل اخلاق، نفل ہے، جیسا کہ درست اخلاق واجب ہے،

(۴۲۷) تکمیل اخلاق، اتباعِ دین کا نتیجہ ہے، اتباعِ دین کے بغیر تکمیل اخلاق

ناممکن ہے، اور اگر اتباعِ دین کے بغیر کسی چیز کا نام تکمیل اخلاق رکھا جائے تو وہ معتبر نہیں،

(۴۲۸) تکمیل اخلاق کے لیے، اتباعِ دین کافی ہے، مطلق کسی اور چیز کی حمت نہیں،

### (فصل ۵) نکاح،

(۴۲۹) نکاح، سنت ہے، اس کا اختیار پیروی سنت کی نیت سے اجر کا باعث ہے، اس کا بلا عذر ترک، مخالفت سنت کے باعث گناہ ہے،

البتہ اس گناہ سے کم جو فرض و واجب کے ترک سے ہوتا ہے،

(۴۳۰) نکاح کی صحت چند شرطوں پر موقوف ہے، مثلاً مرد اور عورت میں

چند مخصوص رشتے نہ ہوں، تہر مقرر کیا جائے، دو گواہ ہوں، مرد

مسلمان ہو اور عورت مسلمان یا کتابیہ ہو، مجوسیہ یا زثنیہ یا اس

قبیل کی کوئی اور نہ ہو، وغیرہ،

(۴۳۱) مرد کو ایک وقت میں ایک سے زیادہ چار عورتوں تک نکاح میں رکھنا جائز ہے، مگر اسکے لیے منکوحات میں عدل کی شرط ہے جس کا انجام ہر شخص کے لیے آسان نہیں ہے،

(۴۳۲) عورت کو ایک وقت میں کئی نکاح جائز نہیں ہیں۔ البتہ ایک نکاح ٹوٹ جانے کے بعد دوسرا نکاح کر سکتی ہے،

(۴۳۳) چند مخصوص رشتوں میں نکاح جائز نہیں ہے، ان رشتوں کی عورتیں محرمات کہلاتی ہیں، محرمات یہ ہیں، مان، دادیاں، نانیاں، لڑکی، پوتیاں، نواسیاں، بہن، بھانجی، بھتیجی، پھوپھی، خالہ، ساس، پہلے شوہر سے بیوی کی لڑکی، سوتیلی ماں، سوتیلی دادی، بہو، اور انہیں رشتوں کی عورتیں رضاعت کے سبب سے، ایک بہن کے نکاح میں ہونے کی حالت میں دوسری بہن،

(۴۳۴) بالغ عورت اپنی خالص مرضی سے نکاح کر سکتی ہے، نابالغ عورت نکاح میں ولی کی محتاج ہے، ولی کی اجازت بغیر، تنہا اسکی مرضی، نکاح کو کافی نہیں ہے،

(۴۳۵) نکاح کی غنجلگی کفارت کی شرط کو چاہتی ہے، گو یہ صحت نکاح کی شرط نہیں، پس دو غیر کفو والوں میں نکاح صحیح ہے، مگر نچوڑ نہیں ہے،

جسکا اثر یہ ہوگا کہ وہ منسوخ ہو سکتا ہے، یعنی طلاق بغیر صرف ایک  
فریق کا بیزاری جتنا نکاح کو کا عدم کر سکتا ہے،

### فصل ۶، عتاق،

(۴۳۶) عتاق، (نوٹ می غلام آزاد کرنا، مباح و نفل ہے، عتاق کی نیت

طبقہ ادنیٰ کی ترقی اور روح مساوات و اخوت کا نشتر ہے،

(۴۳۷) ذی رحم محرم مملوک، ملک میں آئے ہی آزاد ہو جائے گا،

(۴۳۸) حمل، غلامی و آزادی میں، ماں کے تابع ہے، ماں آزاد کی جائے

تو حمل بھی آزاد ہو جائے گا ورنہ وہ بھی غلامی میں قید رہے گا،

(۴۳۹) آزادی مملوک کی متعدد صورتیں ہیں (الف) مالک مملوک سے کہے

کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے (ب) نوٹ می آقا کے لطف سے (دکاجتے،

ج) مالک مملوک سے کہے کہ تو اتنے مال کے بے آزاد ہے، (د)

آقا مملوک سے بلا شرط کہے کہ تو آزاد ہے، ہر صورت کے مملوک کے

نام الگ الگ ہیں، پہلی صورت کے مملوک کا نام مذکر، دوسری

صورت کے مملوک کا نام اُم ولد، تیسری صورت کے مملوک کا نام

مکاتب ہے، چوتھی صورت کے مملوک کا کوئی خاص نام نہیں ہے،

وہ مطلق آزاد ہے، چاروں صورتوں کی آزادی بھی مختلف النوع ہو،

چوتھی صورت کی آزادی مطلق اور کامل آزادی ہے، باقی صورتوں



کی آزادی ناقض و مشروط آزادی ہے،

### (فصل ۷،) انفاق،

(۴۴۰) انفاق، (فرائض کی صورتوں کو متشی کر کے) مُباح اور نفل ہے،

(۴۴۱) انفاق کے مصارف متعدد ہیں، اور موقع و زمانہ کے لحاظ سے

اہمیت مختلف مصارف کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہے،

(۴۴۲) انفاق، اسلام و ایمان کے بہترین شعار سے ہے،

### (فصل ۸،) وقف (لوجه اللہ)

(۴۴۳) وقف، مُباح اور نفل ہے،

(۴۴۴) وقف، منقولہ و غیر منقولہ، دونوں کا صحیح ہے،

(۴۴۵) وقف، واقف کی، ملک زائل کر دیتا ہے،

(۴۴۶) وقف، کی ولایت، واقف کے لئے محفوظ ہو سکتی ہے، اگر واقف

محفوظ کرنا چاہے،

(۴۴۷) وقف، کا معین مصرف اگر کچھ دنوں بعد ختم ہو جائے تو اس کا مصرف

فقراء ہیں،

### (فصل ۹،) عملِ رفاہِ عام،

(۴۴۸) عملِ رفاہِ عام، مُباح اور نفل ہے،

(۴۴۹) عملِ رفاہِ عام، اسلام کا مقصدِ خاص اور ایمان کا مجزا اہم ہے،

(۴۵۰) عملِ رفاہ عام کی بیشمار صورتیں ہیں، اور موقع و زمانہ کے لحاظ سے اہمیت و عظمت، مختلف صورتوں کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہے،

### (فصل ۱۰) عملِ رفاہِ اسلام،

(۴۵۱) عملِ رفاہِ اسلام، (فرائض کی صورتوں کو مستثنیٰ کر کے) مباح اور افضل ہے،

(۴۵۲) عملِ رفاہِ اسلام، ہر مسلم کا مقصدِ اعظم ہے، اور ایمان کا جزِ اعلیٰ ہے،

### (باب ۳) مباحاتِ محضہ (افعال)

#### (فصل ۱) بیع و شرا،

(۴۵۳) بیع و شرا، مباح (جائز) ہے، اور اس کا نفع بھی مباح ہے بشرطیکہ ربوا (سود) کی شکل نہ ہو،

(۴۵۴) بیع و شرا کی تکمیل چند شرطوں پر موقوف ہے، مثلاً، بائع و مشتری

صاف لفظوں میں بیع ڈالنے اور خرید لینے کا اقرار کریں، یا طرِ عمل سے اس اقرار کو ثابت کر دیں جیسا کہ رواج ہے،

(۴۵۵) بیع و شرا، اُوہار بھی جائز ہے جیسی کہ نقد،

(۴۵۶) بیع و شرا اُکل سے بھی جائز ہے، جیسے کہ ناپ تول سے،

(۴۵۷) بیع کی دو قسمیں ہیں، بیع بلا شرط و بیع بالشرط، بیع بلا شرط بیع لازم ہوتی ہے،

وہ طرفین کی رضامندی بغیر قنح نہیں کی جاسکتی، بیع بالشرط بیع مُعلق

ہوتی ہے، یہ ایک محدود مدت کے اندر طرفین کی رضامندی بغیر،  
فسخ کی جاسکتی ہے،

(۴۵۸) بیع کی اور دو قسمیں ہیں، بیع صحیح و بیع فاسد، بیع صحیح وہ ہے جس میں  
کوئی نقص نہیں ہو تا پس بیع صحیح ناجائز و مستحسن بیع ہے، بیع فاسد  
نقص آلودہ بیع کا نام ہے، پس بیع فاسد مکروہ و غیر مستحسن بیع ہے،  
بیع فاسد کا نقص اگر حرمت کے درجہ میں ہے۔ تو اس درجہ میں بیع فاسد  
بیع باطل کہلاتی ہے اور قطعی ناجائز و حرام ہوتی ہے۔ یا دوسرے  
لفظوں میں بیع ہی نہیں ہوتی،

(۴۵۹) بیع صحیح، بائع و مشتری کی باہمی رضامندی سے فسخ کی جاسکتی ہے،  
اس فسخ کو اقالہ کہتے ہیں؛

(۴۶۰) ربوا (سود) ناجائز ہے، خواہ روپے کے لین دین میں ہو خواہ چیزوں  
کی خرید و فروخت میں، مال بالمال کے معاوضہ میں، بلا عوض زیادتی  
ربوا ہے،

## (فصل ۲) صرف (صرافی)

(۴۶۱) صرافی، بیع ہی کی قسم ہے، صرافی میں مال اور قیمت دونوں قیمت  
کی جنس سے ہوتے ہیں، صرافی کی تین صورتیں ہیں، سونا، سونے  
سے بچنا، چاندی، چاندی سے بچنا، سونا، چاندی سے، یا چاندی

سونے سے بچپا،

(۴۶۲) شرائط ذیل کے ساتھ صُرَافِی جائز ہے: (الف) مال اور قیمت کی جنسیں الگ الگ ہوں، مثلاً مال سونا ہو تو قیمت چاندی ہو یا مال چاندی ہو تو قیمت سونا ہو، مال اور قیمت کے متحدہ الجنس ہونے کی صورت میں صُرَافِی ایک شرط سے جائز ہے، وہ یہ کہ مال اور قیمت میں کمی زیادتی نہ ہو ورنہ ناجائز ہے، مال اور قیمت کے مختلف الجنس ہونے کی صورت میں جواز کی یہ شرط نہیں ہے، (ب) طرِیفِین کا فوری قبضہ، قبضہ کا اصلی وقت ٹلا اور صُرَافِی باطل ہوتی،

### (فصل ۳) کفالت،

(۴۶۳) کفالت، مُباح ہے،

(۴۶۴) کفالت، دو قسم کی ہے، کفالتِ نفس و کفالتِ مال،

(۴۶۵) کفالت کی ذمہ داری یہ ہے کہ مکفول بہ کو حاضر کیا جائے، اگر کفالتِ نفس ہے یا مال ادا کرایا جائے اگر کفالتِ مال ہے،

### (فصل ۴) دعویٰ،

(۴۶۶) دعویٰ، مُباح ہے، اور عدالت کے لئے ایک خاص شرط کے ساتھ

قابلِ توجہ ہے،

(۴۶۷) دعویٰ کے قابلِ توجہ بننے کی شرط یہ ہے کہ دعویٰ کا موضوع جنساً و قدراً

معین ہو، یعنی اسکی جنس و مقدار معلوم ہوں، صحت دعویٰ کے مسلم ہونے کے بعد مقدمہ آگے بڑھ سکتا ہے،

(۴۶۸) صحت دعویٰ کے مسلم ہونے کے بعد مدعی علیہ طلب کیا جائیگا اور دعویٰ کی نسبت اسکی رائے معلوم کی جائیگی، اگر وہ دعویٰ کو تسلیم کرتا ہے، تو دعویٰ کامیاب کر دیا جائے گا ورنہ مدعی سے بے بنیہ (ثبوت) مانگا جائے گا، بے بنیہ پیش کر دیے جانے کی صورت میں بھی دعویٰ کامیاب کر دیا جائے گا ورنہ عدالت مدعی علیہ سے قسم کھلوائے گی، بشرطیکہ مدعی کی طرف سے قسم کا مطالبہ کیا جائے،

(۴۶۹) مدعی پر صرف بے بنیہ ہے قسم نہیں ہے،

(۴۷۰) مدعی علیہ قسم سے انکار کرے تو فیصلہ مدعی کے حق میں ہو جائے گا،

(۴۷۱) مدعی اگر بے بنیہ کے موجود فی الوقت نہ ہونے کا عذر کرے ساتھ ہی یہ دعویٰ کرے کہ شہر میں موجود ہے تو مقدمہ ملتوی کر دیا جائے گا اور مدعی علیہ سے تین دن کی ضمانت طلب کر کے وہ دوسری کارروائی تک آزاد کر دیا جائے گا،

### (فصل ۵) وکالت،

(۴۷۲) وکالت، مُباح ہے،

(۴۷۳) وکالت دو طرح کی ہوتی ہے، وکالتِ خصوصت، وکالتِ ایفاء و ایضا،

یعنی حق طلبی کی وکالت اور حق کے لین دین کی وکالت، وکالتِ خصومت  
تو بلا استثناء تمام حقوق میں صحیح ہے، وکالتِ ایفاءِ ہتیفاء حدود و قصاص  
میں صحیح نہیں ہے، باقی معاملات میں صحیح ہے،

(۴۷۴) وکالت، موکل کے اختیار سے برطرف ہو سکتی ہے مگر ان صورتوں میں  
نہیں جن میں غیر کا حق شریک ہے،

(۴۷۵) موکل کی قصداً برطرفی کے علاوہ ذیل کی صورتوں میں وکالت خود  
برطرف ہو جاتی ہے، موکل کا مرجانا، موکل کا مستقل پاگل ہو جانا،  
موکل کا مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا جانا جس کام کے لیے وکالت  
قائم ہوئی ہے اس میں موکل کا خود ہاتھ ڈالنا،

### (فصل ۶) اقرار،

(۴۷۶) اقرار معتبر ثبوت ہے، اور اس سے اسی طرح حق ثابت ہوتا ہے  
جس طرح دوسرے ثبوتوں سے،

(۴۷۷) اقرار کے معتبر ہونے میں بیمار و تندرست دونوں یکساں ہیں،

### (فصل ۷) صلح،

(۴۷۸) صلح معتبر و بہتر چیز ہے،

(۴۷۹) صلح تین قسم کی ہوتی ہے، صلح مع اقرار، صلح مع سکوت، صلح مع  
انکار، یعنی وہ صلح جو مدعی علیہ کے اقرار حق کے ساتھ ہوئی اور وہ

صلح جس میں حق کے متعلق مدعی علیہ نے سکوت کیا نہ اقرار کیا نہ انکار، اور وہ صلح جس میں مدعی علیہ نے حق سے انکار کیا،

(۴۸۰) مال اور جہم دونوں قسم کے دعووں میں صلح معتبر ہے، مگر حد کی صورت مستثنیٰ ہے، حد کے دعویٰ میں صلح معتبر نہیں ہے، اسی طرح عامۃ الناس کے حقوق میں صلح معتبر نہیں ہے،

(۴۸۱) صلح میں وکالت معتبر ہے مگر صلح کے نتیجوں کا ذمہ دار وکیل نہ ہوگا خود موکل ہوگا،

(۴۸۲) کوئی فضولی شخص ایک فریق کی طرف سے دوسرے فریق سے صلح کر لے تو صلح ایک صورت میں نافذ ہوگی، دوسری صورت میں غیر نافذ، اگر صلح اس فریق کے لیے جس کا یہ قائم مقام بن بیٹھا ہے مفید ہے تو صلح نافذ مانی جائیگی ورنہ غیر نافذ،

### (فصل ۸) مضاربت،

(۴۸۳) مضاربت، مباح ہے،

(۴۸۴) مضاربت، یعنی تجارت میں بعوض محنت کسی کو شریک کرنا، مباح ہے، اس طرح کہ ایک کا مال ہو اور دوسرے کی محنت اور نفع میں دونوں شریک ہیں، جائز ہے،

(۴۸۵) رب المال یا مضارب ان میں سے کوئی بھی مرجعے تو مضاربت

ٹوٹ جاتی ہے،

(۴۸۶) رب المال، مضارب کو معزول کر سکتا ہے،

(۴۸۷) رب المال مرتہ ہو کر دارالحرب میں شامل ہو جائے تب بھی مضاربیت

ٹوٹ جاتی ہے، لیکن مضارب کے مرتہ ہو جانے سے مضاربیت نہیں

ٹوٹتی،

### (فصل ۹) ودیعت،

(۴۸۸) ودیعت (امانت) رکھنا مباح ہے،

(۴۸۹) ودیعت کی چیز، صاحب ودیعت کے ہاتھ میں تلف ہو جائے تو صاحب

ودیعت پر اس چیز کا تاوان نہیں ہے، بشرطیکہ اس نے حفاظت کا

حق پورا ادا کیا ہے، قصورِ حفاظت کی صورت میں تاوان عائد ہوگا،

اس طرح چیز کے مالک نے چیز کی حفاظت کے جو طریقے بتا دیے تھے

اگر صاحب ودیعت نے ان طریقوں کی پابندی نہیں کی تب بھی چیز

کے تلف ہو جانے پر صاحب ودیعت کو تاوان لازم آئیگا،

### (فصل ۱۰) طلاق،

(۴۹۰) طلاق مباح ہے، مگر کسی سخت مجبوری کے بغیر مکروہ ترین، مباح ہو،

(۴۹۱) طلاق دو قسم کی ہے، مستحسن و غیر مستحسن، مستحسن طلاق یہ ہے کہ تین طلاق،

تین وقت میں دی جائے، غیر مستحسن طلاق یہ ہے کہ تینوں طلاق



ایک ہی وقت دے دیجائیں یہاں تک کہ طلاق قطعی ہو جائے،  
 (۴۹۲) نفوذِ طلاق کی چند شرطیں ہیں، مثلاً، بلوغ، ثباتِ عقل، بیداری،  
 (۴۹۳) طلاق کی دو اور قسمیں ہیں، طلاقِ رجعی و طلاقِ بائن، طلاقِ رجعی  
 میں عدت کے اندر بغیر نئے نکاح کے، مطلقہ، واپس لی جاسکتی ہے  
 اگرچہ مطلقہ واپس ہونے کو راضی نہ ہو، طلاقِ بائن کی دو صورتیں ہیں،  
 خفیف و مغلظ، خفیف میں عدت کے اندر اور بعدِ عدت سے نکاح  
 کے ساتھ مطلقہ بغیر کسی گراں شرط کے واپس لی جاسکتی ہے بشرطیکہ  
 مطلقہ دوسرے کی منکوحہ نہ بن چکی ہو، مغلظہ میں ایک خاص شرط کے  
 بغیر واپس نہیں لی جاسکتی، وہ یہ کہ مطلقہ کسی اور سے نکاح و صحبت کر لے  
 پھر اُسکو دوسرے شوہر سے طلاق حاصل ہو جائے،

(۴۹۴) جس طرح عورت کو طلاق دے کر اس سے چھٹکارا کر لینے کا حق مرد کو ہے  
 اسی طرح طلاق لے کر مرد سے چھٹکارا کر لینے کا حق عورت کو بھی ہے، دوسری  
 قسم کی طلاق خلع کہلاتی ہے، خلع کی تکمیل بھی مرد کی مرضی پر موقوف ہے  
 اگرچہ آغا ز عورت کی طرف سے ہوتا ہے،

### (فصل ۱۱) رضاع

(۴۹۵) رضاع، نکاح کی حالت و حرمت کے احکام میں نسب کا قائم مقام ہے،  
 مثلاً نکاح میں نسب کے جو رشتے حرام ہیں، رضاع کے بھی وہ رشتے

حرام ہیں، باستثناء ایک رشتے کے، کہ وہ حلال ہے، یہ رضاعی بہن کی ماں کا رشتہ ہے،

(۴۹۶) احکام میں رضاع کا اعتبار ایک خاص مدت تک ہے، اسکے باہر نہیں، یہ مدت ڈھائی برس کی ہے،

(۴۹۷) مدت رضاع کے اندر ہو تو رضاع کی تھوڑی اور زیادہ دونوں مقداریں حرمت کے لیے یکساں ہیں،

(فصل ۱۲) شرکت،

(۴۹۸) شرکت، مُباح ہے،

(۴۹۹) شرکت میں قوم و مذہب کی کوئی خصوصیت نہیں، مختلف قوم و مذہب کے اشخاص باہم شرکت کر سکتے ہیں،

(فصل ۱۳) اجارۃ،

(۵۰۰) اجارۃ، مُباح ہے،

(۵۰۱) صحت اجارۃ کی بعض شرطیں ہیں، مثلاً نفع و اجرۃ کا متعین ہونا،

(۵۰۲) شے مُستاجر، مستاجر کے ہاتھ میں تلف ہو جائے، تو مستاجر کی اجرۃ ساقط ہو جائے گی،

(۵۰۳) بیع کی طرح اجارہ کی بھی اجارۃ صحیح و اجارۃ فاسد دونیں ہیں، اجارۃ فاسد میں کمزوری و کراہت آجاتی ہے، جبکا اثر یہ ہے کہ وہ بغیر تراضی

طرفین، منسوخ کیا جاسکتا ہے، اجارۃ فاسد ایک درجہ میں اجارۃ باطل بھی ہوتا ہے۔

(۵۰۴) ردِ بیع کی طرح ردِ اجارۃ بھی جائز ہے یعنی تراضی طرفین کے ساتھ اجارۃ منسوخ کیا جاسکتا ہے،

### (فصل ۱۴) تسلیم اکراہ

(۵۰۵) اکراہ مان لینا بعض صورت میں مباح ہے اور بعض صورت میں غیر مباح،

(۵۰۶) اکراہ، اگر محرمات کے استعمال پر ہے تو ایک صورت میں تسلیم اکراہ مباح ہے، دوسری صورت میں غیر مباح، مباح کی صورت یہ ہے کہ ردِ اکراہ میں جان یا کسی عضو کا اندیشہ ہو، غیر مباح کی صورت یہ ہے کہ اندیشہ نہ ہو، خواہ اور تکلیفیں کتنی ہی پہنچیں،

(۵۰۷) کفر باللہ یا سب رسول اللہ پر اکراہ ہے تو تلفِ جان یا عضو کے سوا بقیہ تکلیفیں قابلِ لحاظ تک نہیں ہیں، گویا یہ اکراہ ہی نہیں ہے، البتہ تلفِ جان یا عضو کی تکلیف قابلِ لحاظ ہے، اور اس اکراہ کے ٹکڑہ کو اجازت ہے، چاہے تو تسلیم اکراہ کر کے ان گستاخیوں کا ارتحباب کر ڈالے، مگر شرط یہ ہے کہ قلبِ ایمان پر قائم رہے، اور چاہے تو جان یا عضو کو استقامتِ تام پر قربان کر ڈالے، دوسری صورت افضل و

امن ہے، اس صورت میں مکروہ مظلوم یا شہید ہے اور اہر عظیم کا مستحق ہے

(۵۰۸) خوف جان یا عضو وائے اکراہہ کسی مسلم کا مال تلف کر دینا جائز ہے اور

تلف شدہ مال کا تاوان مکروہ پر ہو گا نہ مکروہ پر،

(۵۰۹) قتل ناحق کے لیے کسی قسم کا اکراہہ ہو تسلیم اکراہہ جائز نہیں ہے، مکروہ کو

خود قتل ہو جانا چاہیے، مگر اس اشتد کبار (قتل ناحق) کی جرأت

نہ کرنی چاہیے ورنہ گنہگار ہو گا،

(۵۱۰) اکراہہ کے ساتھ جو معاملہ منعقد ہوتا ہے وہ تمام نہیں ہوتا بلکہ خاتمہ اکراہہ

تک متعلق رہتا ہے، ختم اکراہہ کے بعد، مکروہ کو اختیار ہے چاہے معاملہ کو

باقی رکھے چاہے منسوخ کرے،

### فصل ۱۵، حجر،

(۵۱۱) حجر، حبس حق براے حفظ حق، مباح ہے،

(۵۱۲) حجر کے سبب تین ہیں، نابالغی، غلامی، جنون، ان میں سے جنون

مانع مطلق ہے، جنون کو کسی طرح حق تصرف نہیں ہے، نابالغی غلامی

مقتد موانع ہیں، یہ صرف براہ راست حق کو روکتے ہیں، بالواسطہ حق

کو نہیں روکتے، پس نابالغ و غلام کو براہ راست حق تصرف نہیں ہے،

مگر ولی و آقا کے واسطہ سے ہے،

## فصل ۱۶، شفعہ،

(۵۱۳) شفعہ، مباح ہے،

(۵۱۴) شفعہ، چیز اور حق دونوں میں معتبر ہے،

(۵۱۵) حق شفعہ کے مستحق تین ہیں، فروخت شدہ شے کا شریک شخص، فروخت شدہ شے کے حق کا شریک شخص، فروخت شدہ شے کا پڑوسی،

(۵۱۶) حق شفعہ قائم رہنے کی ایک شرط ہے وہ یہ کہ بیع کی خبر پاتے ہی شفیع فوراً مجلس خبر ہی میں بگوا ہی حق کا مطالبہ کرے پھر اس مجلس سے اٹھ کر بائع یا مشتری یا خود بیع کے پاس اگر وہ غیر منقولہ شے ہے بگوا ہی اٹھا طلب کے

(۵۱۷) حق شفعہ صرف غیر منقولہ میں ہے منقولہ میں نہیں ہے،

علم بیع کے بعد باوجود قدرت اگر اَشْہَاد (بگوا ہی مطالبہ حق) ترک کر دیا جائے تو حق شفعہ زائل ہو جاتا ہے،

## فصل ۱۷، قسمت،

(۵۱۹) قسمت، مباح ہے،

(۵۲۰) قسمت کے لیے محکمہ شرعیہ کی طرف سے بیت المال کی تنخواہ پر ایک

تنخواہ دار قاسم مقرر ہونا چاہیے جو مزید اجرت کے بغیر قسمت کا کام

انجام دیا کرے، ایسا شخص ہونے کی صورت میں اجرتی قاسم بھی کام کر سکتا ہے،

### فصل ۱۸، مزارعت،

(۵۲۱) مزارعت (بٹائی) مباح ہے مگر کراہت و فساد کے ساتھ،

(۵۲۲) مزارعت چند شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔ مثلاً مزارعت کا معاہدہ مقرر

مذت کے لیے ہو، کھیت کا حاصل طرفین میں مشترک ہو۔

### فصل ۱۹، احیاء موات،

(۵۲۳) احیاء موات (بیکار زمین کو کارآمد بنانا) مباح ہے،

(۵۲۴) احیاء کے بعد ارض موات کا مالک احیاء کرنے والا ہے،

(۵۲۵) ارض موات کا مالک ہونے میں مسلم و ذمی برابر ہیں،

(۵۲۶) ارض موات کی ملکیت کے لیے امام کی اجازت شرط ہے،

(۵۲۷) آبادی کے قریب کی غیر آباد زمین آباد کرنا جائز نہیں ہے، اُس کو

مواشی کی چراگاہ اور غلہ کے کھلیانوں کے لیے افتادہ چھوڑ دینا چاہیے۔

### فصل ۲۰، صید،

(۵۲۸) صید، مباح ہے، مگر محرم (حالت احرام والے) کو نہیں،

(۵۲۹) شکاری جانوروں کے ذریعہ بھی شکار جائز ہے۔

(۵۳۰) شکاری جانور کو شکار پر چھوڑنے وقت بسم اللہ پڑھ لینا چاہیے،

اس صورت میں اسکے ہاتھ سے مارا ہوا شکار بشرطیکہ حلال جانور ہو

بلاذبح حلال ہے، البتہ مارا ہوا بلاذبح حلال نہیں ہے،

(۵۳۱) حلال و حرام دونوں قسم کے جانوروں کا شکار جائز ہے،

(فصل ۲۱) وصیتہ،

(۵۳۲) وصیتہ، مباح و مستحب ہے،

(۵۳۳) وصیتہ، تہائی مال سے زیادہ میں جاری نہیں ہے مگر اس صورت

میں کہ وصیت کنندہ کے بعد اسکے ورثا مکمل وصیت کو تسلیم کر لیں،

(۵۳۴) مسلم و کافر کی باہمی وصیت جائز ہے،

(۵۳۵) رد و وصیت بھی جائز ہے،

(فصل ۲۲) ہبہ،

(۵۳۶) ہبہ، مباح ہے،

(۵۳۷) ہبہ، طرفین کے اقرار اور قبضہ کے بعد تمام ہوتا ہے،

(۵۳۸) شریک کا حصہ ہبہ نہیں ہو سکتا،

(۵۳۹) تقسیم سے پہلے مشترک شے کا ہبہ نہیں ہو سکتا،

(۵۴۰) خاص حالات کے علاوہ رد و ہبہ جائز ہے اگرچہ نہایت قبیح ہے،

(۵۴۱) وہ خاص صورتیں جن میں رد و ہبہ جائز نہیں ہے یہ ہیں: طرفین میں

سے کوئی مر گیا ہو، موہوب، موہوب لہ کی ملک سے نکل چکی ہو،

موہوب لہ، واپس کو، موہوب کا عوض نہ دے رہا ہو، موہوب لہ

نے موہوب میں ایسا اضافہ کر لیا ہو جو شے موہوب میں بمنزلہ جز کے

ہو گیا ہو،

### (فصل ۲۳) عاریت،

(۵۴۲) عاریت، مُباح ہے،

(۵۴۳) عاریت، امانت کی ایک قسم ہے، پس اگر عاریت کی چیز صاحب عاریت کے ہاتھ میں تلف ہو جائے تو اس پر تاوان نہیں ہے بشرطیکہ اس نے حفاظت کا حق پورا ادا کیا ہے البتہ برعکس صورت میں تاوان ہے،

### (فصل ۲۴) قرض،

(۵۴۴) قرض، مُباح ہے اور قرض دینا نفل ہے،

(۵۴۵) قرض، بذت مقررہ سے پیشتر، واجب الادا نہیں ہے،

(۵۴۶) قرض، کی دو قسمیں ہیں، قرض عامہ، قرض حسنہ، قرض عامہ واجب الادا ہے، قرض حسنہ، واجب الادا نہیں ہے،

(۵۴۷) قرض، ایسی چیزوں میں جائز نہیں ہے جنکے ادا کرنے میں رتبہ کا احتمال ہے، یعنی جنکے افراد میں کچھ نہ کچھ باہم تفاوت ضروری ہے، مثلاً پھل، روٹی،

### (فصل ۲۵) رهن،

(۵۴۸) رهن، مُباح ہے،

(۵۴۹) رهن، قبضہ کے بعد تمام ہوتا ہے اس سے پہلے نہیں،



(۵۵۰) مرتن کو مرہون سے نفع اٹھانے کا حق نہیں ہے،

(۵۵۱) مرہون کے متعلق خرچ کی دوتیں ہیں، ایک وہ جس کا تعلق مرہون

کی بقا و صلاح سے ہے، دوسری وہ جس کا تعلق اس کی حفاظت یا قبضہ

مرتن سے ہے، خرچ کی پہلی قسم باہن کے ذمہ ہے، دوسری قسم

مرتن کے ذمہ،

### (فصل ۲۶) حوالہ،

(۵۵۲) حوالہ، مُباح ہے،

(۵۵۳) حوالہ، مال سے مخصوص ہے، نفس میں حوالہ معتبر نہیں ہے، مال

میں بھی مطالبات کے ساتھ مخصوص ہے،

(۵۵۴) حوالہ کا اثر یہ ہے کہ اسکے تمام ہو جانے کے بعد نُجیل (حوالہ کرینوالا) کا گلا

مطالبہ سے چھوٹ جاتا ہے اور مطالبہ کی پوری ذمہ داری مُحتال علیہ (حوالہ

لینے والا) کے سر آ جاتی ہے، یہاں تک کہ وہ خود بھی ذمہ داری کو نُجیل

کی طرف منتقل نہیں کر سکتا۔ البتہ اس حالت میں کہ مُحتال علیہ ذمہ داری پوری

کرنے سے عاجز ہو جائے،

### (فصل ۲۷) یمن (صادق)

(۵۵۵) یمن (قسم) اگر صادق ہو، مُباح ہے،

(۵۵۶) یمن کی تین قسمیں ہیں، یمن غموس، یمن منعقدہ، یمن لغو، یمن غموس

ویمین لغو، جھوٹی قسمیں ہیں، یمن منعقدہ، جھوٹی سچی دونوں ہو سکتی ہے،  
مگر اسکا جھوٹی سچی ہونا مستقبل سے متعلق ہوتا ہے، جھوٹی، مواخذہ کا سبب  
ہے، سچی، مباح اور مواخذہ سے بری ہے۔

(۵۵۷) یمن منعقدہ، معصیت پر درست نہیں ہے، پس یمن معصیت کو توڑ ڈالنا  
اور کفارہ دینا واجب ہے،

### (باب ۴) محرمات (افعال)

#### (فصل ۱) ارتداد

(۵۵۸) ارتداد، حرام، کفر اور جو جب قتل جرم ہے۔

(۵۵۹) مرتد کے ساتھ ذیل کا برتاؤ کرنا چاہیے، پہلے اس پر دوبارہ اسلام پیش  
کرنا چاہیے، اگر وہ اسلام کے متعلق کوئی شبہ بیان کرے تو اس شبہ کو  
دور کرنا چاہیے، اسکے بعد بھی وہ ضد پر قائم رہے تو بغرض مہلت تین  
دن کی قید کرنی چاہیے، اسکے بعد بھی اسلام کی طرف رجوع نہ کرے  
تو قتل کر دینا چاہیے، عورت قتل کے حکم سے مستثنیٰ ہے، عورت قتل کی جائیگی  
بلکہ قبول اسلام تک برابر قید رکھی جائیگی،

#### (فصل ۲) یمن (کاذب)

(۵۶۰) یمن، اگر کاذب ہے اور بالقصد کاذب ہے تو حرام ہے۔

(۵۶۱) یمن کاذب کی دو قسمیں ہیں، یمن غموس، ویمین لغو، یمن غموس

بالقصد یمن ہے، اور یمن لغو، بالقصد یمن ہے، یمن غموس میں کفارہ  
 ہے، یمن لغو میں کوئی تاوان نہیں،  
 (فصل ۳، غضب،

(۵۴۲) غضب حرام ہے،

(۵۴۳) مغضوب اگر غاصب کے ہاتھ میں تلعث ہو جائے تو غاصب پر تاوان  
 لازم ہوگا، بشرطیکہ مغضوب، شے منقولہ ہو یا شے غیر منقولہ ہو تو اس میں  
 غاصب نے کچھ تغیر کر دیا ہو، پھلی صورت میں بقارہ تغیر تاوان لازم ہوگا  
 لیکن اگر غیر منقولہ ہے اور کوئی تغیر بھی نہیں ہوا ہے تو کوئی تاوان نہیں،  
 (فصل ۴، اکراہ،

(۵۴۴) اکراہ حرام ہے، بشرطیکہ واجبات مسئلہ کے لئے نہ ہو،

(۵۴۵) اکراہ، نفس دین، قبول کرانے میں حرام ہے، مگر نفس دین قبول کر لینے  
 کے بعد، مسائل و احکام دین منوانے میں، مباح ہے، اور سب اوقات  
 واجب ہے، نیز ضروری نظم و نسق میں دینی ہو خواہ دنیوی، اکراہ مباح ہو،  
 (۵۴۶) اکراہ، کا اثر حرام کی صورت میں باطل ہے اور مباح کی صورت میں  
 نافذ۔

(فصل ۵، عقد باطل

(۵۴۷) عقد باطل، حرام اور بے اثر ہے، گویا وہ عقد ہی نہیں ہے،

(۵۶۶) عقدِ باطل، تمام معاملات میں ممکن ہے،

(۵۶۷) عقدِ باطل، اگر بالاکراہ نافذ کر دی جائے تو وہ ہر وقت واجب الفسخ ہے،

### (فصل ۶) بغاوت،

(۵۷۰) بغاوت، حرام اور موجب قتل جرم ہے۔

(۵۷۱) باغیوں کے ساتھ ذیل کا برتاؤ کرنا چاہیے، پہلے ان کو جماعت میں

واپس آنے کی دعوت دینی چاہئے، اگر ان کو کچھ شکوک ہوں تو دور

کرنے چاہئیں، پھر بھی راہِ راست پر نہ آئیں تب جنگ کرنی چاہئے اور

انکی جماعت کو متفرق کر دینا چاہیے،

(۵۷۲) باغیوں کو بالواسطہ یا بلاواسطہ کسی قسم کی مدد پہنچانی جائز نہیں ہے،

### (فصل ۷) جنایت

(۵۷۳) جنایت (جرم) ظاہر ہے کہ جنایت ہے اور اس کی سزا لازم،

(۵۷۴) جنایتیں بہت سی ہیں، اصولی جنایتیں تین ہیں، قتل قطع جرح

تینوں قابل سزا ہیں اور سزائیں مختلف ہیں۔

(۵۷۵) قتل کی پانچ قسمیں ہیں، قتلِ عمد، قتلِ شبہِ عمد، قتلِ خطا، قتلِ

شبہِ خطا، قتلِ سبب،

قتلِ عمد (جو کسی آلہ قاتلہ کے ذریعہ ہوا ہو) کی سزا قصاص ہے بشرطیکہ

مقتول کے اولیا معاف نہ کر دیں یا صلح نہ کر لیں، قتلِ شبہِ عمد جو

قتل بالقصد کسی آلہ غیر قاتلہ کے ذریعے ہوا ہو) کی سزا کفارہ و دیتہ، اور محروم المیراث کر دینا ہے، قتل خطا کی سزا کفارہ و دیتہ اور محروم المیراث کر دیا جاتا ہے، قتل شبہ خطا کا حکم قتل خطا کا حکم ہے، قتل بسبب (جو قتل کسی دوسرے سبب سے واقع ہو جائے مثلاً راستہ میں گڑھا کھودا گیا اور ایک شخص اس میں گر کے مر گیا) کی سزا صرف دیتہ ہے،

(۵۷۶) قصاص قتل میں پوری مساوات لازم ہے، فرق مراتب کا لحاظ جائز نہیں، پس جس طرح ہو مقتول حر کے قصاص میں قاتل حر قتل کیا جائیگا، مقتول غلام کے قصاص میں بھی قاتل حر بلا تکلف قتل کیا جائے گا، اور جس طرح مقتول مسلم کے قصاص میں قاتل مسلم قتل کیا جائے گا، مقتول ذمی کے قصاص میں بھی قاتل مسلم بلا تکلف قتل کیا جائے گا، مگر اس مساوات سے مستامن مستثنیٰ ہے، اس وجہ سے کہ ذمی کی طرح اس کا خون محفوظ نہیں ہے، پس مقتول مستامن کے قصاص میں نہ قاتل مسلم قتل کیا جائے گا، نہ قاتل ذمی،

(۵۷۷) قصاص تلوار یا ایسے ہی کسی تیز ہتھیار سے ہوتا ہے۔

(۵۷۸) مقتول کے اولیا قصاص کو معاف کر دینے کا، یا مال پر صلح کر لینے کا اختیار رکھتے ہیں ان دونوں صورتوں میں قصاص ساقط ہو جائے گا،

## فصل ۷، ذنوب رکبائے صغائر

(۵۷۹) ذنوب (گناہ) غیر مُباح، قابلِ سزا، اور قابلِ پزیر ہے،

(۵۸۰) گناہ کی دو قسمیں ہیں، صغیرہ، و کبیرہ، دونوں قابلِ مواخذہ ہیں

مگر صغائر اکثر معاف کر دیے جاتے ہیں، اگر نیکیاں غالب ہوں اور

کبار کمتر معاف کیے جاتے ہیں،

(۵۸۱) کبار کی تعداد معین نہیں ہے، البتہ اصول معین ہے جسکے تحت میں

جو گناہ آجائے وہ کبیرہ ہے، وہ یہ کہ واجب کا ترک یا حرام کا ارتکاب

جس گناہ میں لازم آجائے وہ کبیرہ ہے، ورنہ صغیرہ،

(۵۸۲) چند مشہور کبار یہ ہیں، قتل، سرقت، زہری، شراب نوشی، ترک نماز

(۵۸۳) گناہ، ایمان کو زائل نہیں کرتا، البتہ آلودہ کر دیتا ہے۔

(۵۸۴) ہر گناہ حتیٰ کہ کفر و شرک توبہ سے دور ہو سکتا ہے۔

(۵۸۵) ہر گناہ، باستثناء شرک امکانِ معافی کے اندر ہے،

## خاتمہ

عزیز لیکو، مہتممی العقائد کا پہلا حصہ تمام ہو چکا، عقائد کا سرسری اور

سادہ بیان بخوبی انجام پا گیا ہے، بیان اتنا صاف اور سلیس ہے کہ اگر

توجہ کرو تو ہر عقیدہ اچھی طرح ذہن نشین ہو سکتا ہے، اس کتاب کے متعلق

تمھارا یہ فرض ہے کہ اسکو بار بار پڑھو اور سمجھنے اور محفوظ کرنے کی کوشش کرو۔

نیز اسکی تعلیمات میں یقین پیدا کرو، کیونکہ ان میں تذبذب، اسلام و ایمان میں تذبذب کے برابر ہے، اس لیے کہ یہ کتاب خلاصہ ہے، قرآن، حدیث، اور عقائد اسلامی کی معتبر کتابوں کا اور اسکی تعلیمات، اسلام کی تعلیمات میں عزیز لڑکو، تم میں سے ہر اُردو زبان کے طالب العلم کا فرض ہے کہ عقائد سیکھنے کے لئے العقائد کی تلاش کرے، اسی کے ساتھ ہمارے سرپرستوں کا فرض ہے کہ 'العقائد' ہمارے لئے ہتیا کر دیا کریں اور ہمارے استادوں اور مدارس کے ہمتیوں کا فرض ہے کہ 'العقائد' کو ہمارے لصابِ تعلیم میں داخل کر دیں اور اسکو نہایت ضروری کتاب سمجھ کر ہمتیں انتہائی محنت و دسوزی سے پڑھائیں،

العقائد کا دوسرا- تیسرا حصہ بھی ٹھینا اسی قدر ضروری ہے، بلکہ ایک پہلو سے وہ سلسلہ کی ضروری کڑیاں ہونے کے علاوہ پہلے حصہ کے تکملات بھی ہیں، انکے بغیر پہلا حصہ ایسا ہی ہے جیسے دعویٰ بغیر دلیل، اور مقدمہ کا یکطرفہ فیصلہ،

پس ہمارے لئے یہ حصے بھی ایسے ہی ضروری ہیں جیسے پہلا حصہ، امید ہے کہ یہ حصے بھی قریب زمانہ میں، حوالہ قلم ہو جائیں، اور ہمارے اُردو کتب خانے ان سے مزین نظر آئیں، و ما توفیقی الا باللہ  
فقیر آزاد سجانی

# (ضمیمہ) فہرست محرمات (۱) عیان)

## (۱) ماکولات

- (۱) ہروانت والا درندہ، (۲) ہرنچہ دار چڑیا (۳) پالو گھیا (۴) گوہ (۵) چوہا  
(۶) سانپ (۷) گرگٹ (۸) بلی (۹) خچر (۱۰) ہر فردہ جانور (مچھلی اور ٹنڈی کے سوا)  
(۱۱) ہر ذبیحہ بغیر بسم اللہ یا ذکر غیر اللہ (۱۲) ہرزہر،

## (۲) مشروبات

- (۱۳) ہرنشہ والی چیز (۱۴) شراب،

## (۳) ملبوسات

- (۱۵) حریر و دیبا (مردوں کے لیے) (۱۶) سونے کا زیور (مردوں کے لیے)  
(۱۷) رنگین کپڑے (مردوں کے لیے) (۱۸) تصویر دار کپڑے،

## (۴) مستملات

- (۱۹) سونے چاندی کے برتن کھانے پینے کے لیے (۲۰) ذمی روح چیز کی تصویر  
(۲۱) باجا (۲۲) نرہ و شطرنج (۲۳) سود (۲۴) گھنٹا (۲۵) مشرکانہ منتر اور تعویذ  
(۲۶) بت

## (۵) منکوحات

فہرست گزر چکی ہے۔



# فرہنگ اصطلاحات العقائد

مع

## حل لغات

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
(فصل ذات الہی)					
۱	عالم	ماسواے اللہ، یعنی اللہ تعالیٰ	۸	وصل	جگہ
۲	وجود واجب	کے ماسوا چیزوں کا مجموعہ	۹	فصل	مکان
			۱۰	داخلیت	اندرون ہونا
			۱۱	خارجیت	باہر ہونا
			۱۲	من جمیع الوجوہ	ہر پہلو سے
			۱۳	من بعض الوجوہ	بعض پہلو سے
			۱۴	محدود	ذی نہایت
۳	مُجَرَّد	مادہ اور مادیت سے پاک	۱۵	نامحدود	بے نہایت
۴	جسم	وزن و مقدار والی شے	۱۶	واحد الاشتریک	یکسا
۵	جہت	سمت	(فصل صفات الہی)		
۶	زمان	وقت	۱۷	صفت حقیقی	اصل صفت، یعنی دو صفت

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
		جو موصوف کی ذات میں	۲۱	وجود	ہستی،
		بغیر کسی دوسری چیز کے	۲۲	حیاء	زندگی، یعنی ارادۂ وادراک
		اعتبار کے اصالتاً			کی کیفیت،
		پائی جاتی ہے،	۲۳	مشترکہ	ثبوتِ فعل،
۱۸	صفت اضافی	اعتباری صفت، یعنی وہ	۲۴	علم	کیفیت کثفی،
		صفت جو موصوف کی ذات	۲۵	ارادۂ	آبادگیِ فعل،
		میں اصالتاً نہیں پائی جاتی	۲۶	سمع	کیفیت کثفی، متعلق صوت،
		بلکہ کسی دوسری چیز کے	۲۷	بصر	کیفیت کثفی، متعلق ألوان،
		اعتبار کے وسیلہ سے	۲۸	تکوین	موجود کرنے کی کیفیت،
		اعتباراً پائی جاتی ہے۔	۲۹	احیا	حیاء، متعلق کرنیکی کیفیت،
۱۹	لوازم <sup>مط</sup>	لازمی حالات، یعنی وہ	۳۰	اماتت	جاء جہن لینے کی کیفیت،
		حالات جو شے سے کسی	۳۱	عین	بجانب وہی،
		حال جدا نہ ہو سکیں،	۳۲	غیر	الگ شے
۲۰	عوارض <sup>مط</sup>	عارضی حالات، یعنی وہ	۳۳	شرکتِ فرعِ اصل	اصل میں شاخ کی شرکت،
		حالات جو شے سے جدا	۳۴	خواص	خصوصیات، یعنی وہ حالات
		ہو سکیں،			جو ایک شے کے سوا کسی

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
		دوسری شے میں			حقیقتاً فاعل نہیں ہے
		نہیں پائے جاتے،	۳۹	بلا واسطہ فاعل	فاعل حقیقی
۳۵	اتباع	پیروی	۴۰	تدریج زمانی	دقی تو ثقات
۳۶	قدم	بے آغازی	۴۱	ماہیت	حقیقت، یعنی شے کی صلیت
(فصل افعال الہی)			۴۲	شرکت اسمی	صرف نام کی شرکت
۳۷	فاعل حقیقی	اصلی فاعل، یعنی وہ فاعل	۴۳	امر	بلا واسطہ خلق شے
		جو اصالتاً خود فاعل ہو کسی	۴۴	خلق	بلا واسطہ خلق شے
		فاعل کے فعل کا محض	۴۵	ترہیت	پرورش و پرداخت
		آلہ یا واسطہ نہ ہو جو صرف	۴۶	اہلاک	مٹا دینا
		دیکھنے میں فاعل نظر آتے	۴۷	منقسم	بٹی ہوئی
		ہیں حقیقتاً فاعل نہیں ہوتے	۴۸	اختیاری	بالا ارادہ
۳۸	فاعل مجازی	ظاہری فاعل، یعنی وہ شے	۴۹	اضطاری	بلا ارادہ
		جو اصالتاً خود فاعل نہیں ہے	(فصل تعلق بالعالم)		
		کسی فاعل کے فعل کا محض	۵۰	علت	سبب
		آلہ یا واسطہ ہو، اور صرف	۵۱	معلول	نتیجہ
		دیکھنے میں فاعل نظر آتا ہے	۵۲	تغیر	بدلنا

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۵۳	تنزہ	پاکی	۶۴	عالم ظاہر	عالم صورت
۵۴	استغنا	بے نیازی	۶۵	عالم باہن	عالم حقیقت
۵۵	تہامہ	بالکل	۶۶	عالم علوی	اعلیٰ چیزوں کا عالم
(فصل عالم)			۶۷	عالم سفلی	ادنیٰ چیزوں کا عالم
۵۶	نظم	انتظام	۶۸	فانی	مٹنے والی شے
۵۷	مخلوق	موجود بالغیر یعنی جو شے	۶۹	غیر فانی	نہ مٹنے والی شے
		خود بخود موجود نہ ہو۔ غیر کے	۷۰	کون و فساد	بنا بگڑنا
		موجود کرنے سے موجود ہوتی ہو	۷۱	ذی شعور	صاحب ادراک
۵۸	حادث	ذی آغاز یعنی وہ شے جسکے	۷۲	بے شعور	بے ادراک
		وجود کا کوئی شرع ہو۔	(فصل روح (الف) مطلق روح)		
۵۹	ذاتی	نتیجہ ذات	۷۳	روح	مخلوق جو ہر مجرد
۶۰	بتدریج	رفتہ رفتہ یعنی بتوقفات	۷۴	متعدد الاقسام	کئی قسموں والی شے
			۷۵	روح کلی	پورے عالم کی روح
۶۱	اہم العالم	عالم کی اہم چیزیں	۷۶	روح جزئی	عالم کے خاص خاص اجزا کی روح
۶۲	عالم محسوس	حواس سے معلوم ہونے والا عالم	۷۷	روح علوی	عالم علوی کی روح
۶۳	عالم غیر محسوس	حواس سے معلوم نہ ہونے والا عالم	۷۸	روح سفلی	عالم سفلی کی روح

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۷۹	روح عنصری	عالم عناصر کی روح	۹۵	ابنا جنس	ہم جنس چیزیں
۸۰	روح ملکی	ملکہ کی روح	۹۶	تعلیم تعمیل کسی	منقہ محنت کے ذریعہ سکھانا اور سکھانا
۸۱	روح فلکی	افلاک کی روح	۹۷	تعلیم تعمیل فطری	پیداہی سکھانا اور سکھانا
۸۲	روح حیوانی	حیوانات کی روح	۹۸	تجرد	مادیت سے پاکی
۸۳	روح جنی	اجنبہ کی روح	۹۹	فعل و انفعال	تاثیر و تاثر
۸۴	روح انسانی	انسانوں کی روح	۱۰۰	تعلق باجسم	جسم سے متعلق ہونا
۸۵	محیط	گھیرنے والی شے	۱۰۱	معرفت و آحاد باللہ	اللہ تعالیٰ کی پہچان اور پہچان
۸۶	مخاط	گھری ہوئی شے	۱۰۲	مکلفیت و مسئولیت	پابندی و ذمہ داری
۸۷	تدبیر و تصرف	انتظام و عمل	۱۰۳	ماجوریت و ماموریت	اجرا یافتہ ہونا اور یا خود ہونا
۸۸	حلول و قیام	ساری و طاری ہونا	۱۰۴	صفات روحی	روح کی صفات
۸۹	مخلوق اول	سب سے پہلی مخلوق	۱۰۵	صفات الہی	اللہ تعالیٰ کی صفات
۹۰	متصرف	عامل	۱۰۶	معدات	کام سے مدد پہنچانے والی چیزیں
۹۱	اشبہ باللہ	اللہ تعالیٰ سے مشابہ ترین شے	(ب) (روح انسانی)		
۹۲	ابدی	غیر فانی	۱۰۷	فروتر	زیادہ بہت
۹۳	نوع	مشابہ افراد کی حقیقت	۱۰۸	آرہ فعل و انفعال	تاثیر و تاثر کا واسطہ
۹۴	شخص	فرد واحد	۱۰۹	ذاتی تغیر و فنا	ذات کا بدلنا اور مٹنا

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۱۱۰	عرضی تغیر و فنا	حالات کا بدلتا اور بننا	۱۲۳	احساس	حواس سے معلوم کرنا
۱۱۱	نقحہ تصویر	صور کی پھونک	۱۲۴	حاشہ باطنی	اندرونی حاشہ
۱۱۲	اعمال مسؤلہ	قابل پرستش اعمال	۱۲۵	نگاہ کشفی	قوت کشفی
۱۱۳	منتہی	ختم ہونے والا	۱۲۶	مقدار	پھیلاؤ
۱۱۴	اعمال غیر مسؤلہ	ناقابل پرستش اعمال	۱۲۷	جسمانی خواہش	جسم کی خصوصیات
۱۱۵	غیر منتہی	نہ ختم ہونے والا	۱۲۸	نباتات	اگنے والی چیزیں
(باب مشائیات)					
۱۱۶	عالم مجرور	مجرد چیزوں کا عالم	۱۲۹	متخیلات مشكلہ	متخیل معالجات خیالی
۱۱۷	عالم مادی	مادی چیزوں کا عالم	۱۳۰	مشقبات مشكلہ	مشکل معلومات کشفی
۱۱۸	دو جہتین عالم	دو حیثیت کا عالم، یعنی ایک حیثیت تجرؤ کی دوسری حیثیت مادی کی	۱۳۱	روحانی وقائع مشكلہ	مشکل واردات روحانی
۱۱۹	عالم مثال	عالم تصویر، یعنی وہ عالم جسکی چیزیں مثالین یعنی تصویریں ہیں	۱۳۲	خارجی حقیقت	خیال سے باہر بانی جانے والی حقیقت
۱۲۰	جہت	عالم مجرد و عالم مادی کی تجرؤ کی حیثیت	۱۳۳	وہی اختراعی حقیقت	وہم و خیال کی بنائی ہوئی حقیقت
۱۲۱	لطیف	غیر محسوس	(فصل مادۃ)		
۱۲۲	ظاہری حواس	بیرونی حواس	۱۳۴	مادۃ	وزن و مقدار کا مجموعہ
			۱۳۵	مادۃ کلی	پورے عالم کا مادۃ
			۱۳۶	مادۃ جزئی	عالم کے کسی ایک حصہ کا مادۃ

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۱۳۷	مادہ لطیف	غیر محسوس مادہ	۱۵۲	فلک اعلیٰ	سب سے اوپر کا آسمان
۱۳۸	مادہ کثیف	محسوس مادہ	۱۵۳	منتہائے ادراک	ادراک کی سرحد
۱۳۹	مادہ فکلی	افلاک کا مادہ	<b>(فصل کرسی)</b>		
۱۴۰	مادہ عنصری	عناصر کا مادہ	۱۵۴	فلک بروج	ستاروں کے بروج والا آسمان
۱۴۱	ذاتاً غیر متغیر	ذات میں تبدیلی والی شے	۱۵۵	مرتبہ خلقت	پیدائش کا درجہ
۱۴۲	وزن	بوجھ	<b>(فصل جنت)</b>		
۱۴۳	تمکن	ٹھہراؤ	۱۵۶	دارالرحمت	آرام کا گھر
۱۴۴	بسیط	بے جز	<b>(فصل ملکہ)</b>		
۱۴۵	جوہر	مستقل ہستی	۱۵۷	خوارق	خلاف عادت باتیں
۱۴۶	جوہر تیاں	بننے والا جوہر	۱۵۸	معصوم محض	جس سے گناہ نہ ہو سکے
۱۴۷	منجد	جما ہوا	۱۵۹	خیر محض	جس سے شر نہ ہو سکے
۱۴۸	متلاطم و متوج	ہچکچے کا نیوالا اور لہریں لینے والا	۱۶۰	محدود احوال	محدوم ترقی
۱۴۹	ہوائی تموج	ہوا کا لہریں لینا	۱۶۱	ملائکہ تربیت	وہ ملائکہ جنکے سپرد تربیت کی خدمت ہے
۱۵۰	محیط کل جسم	پورے عالم کو گھیرے ہوئے جسم	۱۶۲	ملائکہ ہلاکت	وہ ملائکہ جنکے سپرد ہلاکت کی خدمت ہے
۱۵۱	منتہائے عالم جسم	عالم جسم کی حد یعنی آخری جسم			

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۱۶۳	جسمانی تربیت	بسم کی پرورش و پرورش	۱۷۷	مثاب	ثواب پانیوالا
۱۶۴	روحانی تربیت	روح کی پرورش و پرورش	۱۷۸	اغوا	بھکانا
۱۶۵	ارکان اربعہ	چار رکن	(فصل کتاب)		
۱۶۶	جامع کثیبت	کئی حیثیتوں والا	۱۷۹	مرتب مجموعہ	باقاعدہ مجموعہ
(فصل عناصر)			۱۸۰	مصدق	مانی ہوئی
۱۶۷	عناصر اربعہ	چار عنصر، خاک، پانی، آگ، ہوا	۱۸۱	تحریف	بگاڑ دینا
(فصل جن)			۱۸۲	نسخ	مٹا دینا
۱۶۸	اقسام ثلاثہ	تین قسمیں	۱۸۳	غیر مصدق	نہ مانی ہوئی
۱۶۹	جماد	نشو و نما سے خالی شے	۱۸۴	مجهول الحال	جسکی حالت معلوم نہ ہو
۱۷۰	نبات	ذی حیاۃ شے	۱۸۵	تفسیر	مطلب بیان کرنا
۱۷۱	حیوان	ذی حیاۃ شے	(فصل دین)		
۱۷۲	قوی الروح	جسکی روح قوی ہو	۱۸۶	فلاح	کامیابی
۱۷۳	تبدیل شکل	شکلین بدنا	۱۸۷	نجات	ربائی
۱۷۴	نوری	نور سے بنا ہوا	۱۸۸	مدار علیہ	جسپر کوئی بات موقوف ہو
۱۷۵	ناری	نار (آگ) سے بنا ہوا	۱۸۹	دین الہی	اللہ کا بتایا ہوا دین
۱۷۶	معذب	عذاب پانے والا			



شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۱۹۰	دین اختراعی	انسان کا گرہا ہوا دین	۲۰۴	قیاس	قرآن حدیث سے کسی غیر مذکور مسئلہ کو اپنی رائے سے نکالنا
۱۹۱	دین منسوخ	مٹا ہوا دین	۲۰۵	دلیل قطعی	یقینی دلیل
۱۹۲	دین مثبت	باقی دین	۲۰۶	دلیل ظنی	غیر یقینی دلیل
<b>(فصل قرآن)</b>					
۱۹۳	ناسخ	منسلے والا	۲۰۷	آخری نجات	جو نجات آخرین حاصل ہو
۱۹۴	اسرار و رموز	بھید کی باتیں	۲۰۸	کامل نجات	جو نجات شروع سے ہی حاصل ہو
۱۹۵	حفظ زبانی	زبانی یاد	۲۰۹	ایمان اجمالی	محض توحید و رسالت کا اقرار
۱۹۶	تدوین	جمع و ترتیب	۲۱۰	ایمان تفصیلی	ہر ہر عقیدہ کا الگ الگ اقرار
۱۹۷	صورتی تدوین	خارجی جمع و ترتیب	<b>(فصل صحابی)</b>		
۱۹۸	معنوی تدوین	ذهنی جمع و ترتیب			
۱۹۹	اصح و اصلح	بہت صحیح و بہت مناسب	۲۱۱	حواریت	صحابیت
۲۰۰	اہلیت تفسیر	تفسیر کی لیاقت	۲۱۲	معاصر پیرو	ہم زمانہ پیرو
۲۰۱	جائز العمل	جس کا عمل جائز ہے	۲۱۳	قطب لولایت	دلایت کا مرکز
<b>(فصل اسلام)</b>					
۲۰۲	اولہ	دلیلین	۲۱۴	عشرہ مبشرہ	وہ دس صحابی جن کو جنتی ہوئیگی
۲۰۳	اجماع	کسی مسئلہ پر امت اسلام کا اتفاق	۲۱۵	بشارت دنیائیں مل گئی تھی،	
<b>(فصل خلیفہ)</b>					
۲۰۴	اولہ	دلیلین	۲۱۵	خلافت	جانشینی پیغمبر
۲۰۵	اجماع	کسی مسئلہ پر امت اسلام کا اتفاق			

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۲۱۶	امامت	مذہبی پیشوائی	۲۳۰	غیر موضح	مکاتبات ذکر نہ آیا ہو
۲۱۷	روحانی منصب	روحانی کام کا عمدہ	۲۳۱	مبنی	وجہ
۲۱۸	خلافتِ رشیدہ	کامل خلافت	(فصل ولایت)		
۲۱۹	خلافتِ عامہ	معمولی خلافت	۲۳۲	عرفان	معرفت الہی
۲۲۰	ترقیہ فیضیت	فیضیت کی درجہ بندی	۲۳۳	وصول الی اللہ	اللہ سے ملنا
۲۲۱	ترتیبِ خلافت	خلافت کی درجہ بندی	۲۳۴	امروا قع	ہونے والی بات
۲۲۲	اقتدارِ تام	کامل اختیار	(فصل عالم)		
۲۲۳	استعاضہ حسن نظام	اچھے انتظام کی صلاحیت	۲۳۵	ظاہری تعلیم و تبلیغ	ظاہری باتوں کا بتانا اور پوچھنا
۲۲۴	تجدید و احیاء	دین کو از سر نو تازہ و زندہ کرنا	۲۳۶	ظاہری وارث	ظاہری حیثیت کا جانشین
۲۲۵	انتظامی منصب	انتظامی کام کا عمدہ	۲۳۷	باطنی وارث	باطنی حیثیت کا جانشین
۲۲۶	علمی منصب	علمی کام کا عمدہ	(فصل حیاۃ اولیٰ)		
۲۲۷	ظہلیت	سایہ ہونا	۲۳۸	حیاۃ اولیٰ	پہلی زندگی
(فصل اجتہاد)			۲۳۹	مخلوط	ملا ہوا
۲۳۸	ظاہری منصب	ظاہری کام کا عمدہ	۲۴۰	واضح معیار	بارج کار و روشن طریقہ
۲۳۹	مالغِ اجر	اجر سے روکنے والا	۲۴۱	سلسلہ حیاۃ	زندگی کا سلسلہ

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۲۴۲	روح بلا جسم	بدن سے بے تعلق روح	۲۵۵	بعث	دوبارہ جلا اٹھانا
(فصل موت)			۲۵۶	نظام موجود	موجودہ طریقہ
۲۴۳	تعلق جسم و روح	روح اور بدن کا لگاؤ	۲۵۷	نظام جدید	نیا طریقہ
۲۴۴	موت طبعی	جو موت عادی و بابائے قریب	۲۵۸	صراحتاً	صاف صاف
۲۴۵	موت اتفاقی	جو موت غیر عادی و بابائے قریب	۲۵۹	علامت قیامت	قیامت کی پچائیں
۲۴۶	قوت مقومتہ	قائم رکھنے والی قوت	۲۶۰	یہ حجاب کلام	روبرو گفتگو
(فصل حیات برنخ)			۲۶۱	نفخ صور	صور پھونکنا
۲۴۷	حیات برنخ	درمیان زندگی	۲۶۲	فرع و انتشار	خوف و گھبراہٹ
۲۴۸	حیات قیامت	جو زندگی قیامت میں ملے گی	۲۶۳	نفخہ فرخ	خوف والا نفخہ صور
۲۴۹	جسم مثالی	وہ جسم جو عالم مثال میں ہے	۲۶۴	حکمتہ اعراض	عرش اٹھانے والے فرشتے
۲۵۰	تحت الاعراض	عرش کے نیچے	۲۶۵	نفخہ صعق	بیہوشی والا نفخہ صور
۲۵۱	علیین	نیک ارواح کا ایک مقام	۲۶۶	وجود آفرین	وجود پیدا کرنے والا
۲۵۲	سجین	بدارواح کا ایک مقام	۲۶۷	آلودہ معاصی	گنہگار
۲۵۳	ابتدائی	شروع کا	۲۶۸	نفخہ بعث	جلا اٹھانے والا نفخہ صور
۲۵۴	عمل تکلفی	وہ کام جو کسی حکم کی بنا پر کیا جا	۲۶۹	اعمال نامہ	وہ صحیفہ ملکی جس میں انسان کے اعمال ورج ہیں
(فصل بعث و قیامت)					

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۲۶۰	میزان عمل	عمل توں کی ترازو	۲۶۸	رضاء الہی	اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
۲۶۱	صراط	عالم آخرت کی وہ باریک	۲۶۹	شفاعت نبوی	مخصوص صلعم کی شفاعت
		راہ جو جنتی اور دوزخی	۲۷۰	توفیہ عمل	عمل کا پورا کرنا
		ہونے کی میار ہے	۲۷۱	مختتم سزا	ختم ہو جانے والی سزا
۲۶۲	اجزاء صلیۃ	ہی اجزاء جو مکمل کیساۃ	۲۷۲	افرونی	زیادتی
		ہمیشہ رہتے ہیں ،	۲۷۳	ذرائع	وسیلع
۲۶۳	اجزاء زائدۃ	زائد اجزاء جو مکمل کیساۃ	(فصل بخاۃ)		
		کبھی ہوتے ہیں اور کبھی			
		نہیں ہوتے ،	۲۷۴	آخر ترین و	سب سے پچھلا اور سب سے
				ضروری ترین	ضروری ،
			۲۷۵	تکالیف آخری	آخرۃ کی تکلیفیں ،
			۲۷۶	رسمی و حقیقی	نامشی و اصلی
			۲۷۷	قطعیۃ حرج	حرج کا یقینی ہونا
			۲۷۸	بحیثیت معمول	اصول کی حیثیت سے
			۲۷۹	بحیثیت واقعہ	واقعہ کی حیثیت سے
			۲۸۰	ہم پایہ	ہر درجہ برابر
			۲۹۱	محدود العوض	محدود و در کام
			(فصل مواخذہ و محاسبۃ)		
۲۶۴	محاسبۃ	جائز کرنا	(فصل جزا و سزا)		
۲۶۵	رافت	زری			
۲۶۶	اسباب تکلیف	تکلیف و آرام کے			
	و راحت ،	اسباب ،			
۲۶۷	طوعاً و کرہاً	خوشی خواہ ناخوشی سے			

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
(خاتم)			۳۰۶	سحر خوانی	جادو پڑھنا
۲۹۲	لزوم کفر	کفر لازم آنا	۳۰۷	نجومی	ستاروں کا علم جاننے والا
۲۹۳	احترام عقائد	عقائد کی عزت	۳۰۸	تحقیراً	حقارت سے
۲۹۴	حفظ ایمان	ایمان کی حفاظت	۳۰۹	دعوائے نبوت	نبی ہونیکا دعویٰ
۲۹۵	ضابطہ	قاعدہ	۳۱۰	الفاظ کفر	وہ الفاظ جن سے کفر لازم آئے
۲۹۶	تکفیر	کسی کو کافر کرنا	۳۱۱	متواتر حدیث	وہ حدیث جو ہر زمانہ میں آئی
۲۹۷	کفر کلی	اہل دین کا انکار		کثرت سے روایت کی گئی ہو	
۲۹۸	انکار مطلق	قطعی انکار		اگر انکار ممکن نہ ہو۔	
۲۹۹	کفر جزئی	کسی خاص مسئلہ کا انکار	۳۱۲	الہامیت	کلام الہی ہونا
۳۰۰	ایمان کلی	اہل دین کا استدار	۳۱۳	کلمات قرآن	قرآن کے الفاظ
۳۰۱	نظام امن و جنت	امن و اطمینان کا انتظام	۳۱۴	ریاءاً	مکر سے
۳۰۲	پراگندہ	منتشر	۳۱۵	بغض ناحق	بلاوجہ عداوت
۳۰۳	معاندین میں	دین کے دشمن	۳۱۶	ناممکن العمل	جسکا کرنا ناممکن ہو
۳۰۴	مسائل کفریہ	وہ مسئلے جن سے کفر لازم آتا ہو	۳۱۷	ثبت سازی	مورت بنانا
(فہرست کفریات)			۳۱۸	مذہب کفر	کفر کے مذہب
۳۰۵	سحر	جادو	۳۱۹	مشابہت بالاسلام	اسلام سے مشابہت

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۳۲۰	تشبہ	قصہء مشابہت کرنا	۳۳۲	عود کر آنا	پلٹ آنا
۳۲۱	منصوص محرمات	وہ حرام چیزیں جنکی حرمت	۳۳۳	بطریق جمع شرائط	اس شرط پر کہ شرطیں جمع ہوں
	قرآن وحدیث میں مذکور ہر		۳۳۴	فرائض عامہ	وہ فرض جو بلا استثنا سب پر
۳۲۲	حلت	حلال ہونا		عائد ہوں	
فصل فرائض خمسہ			۳۳۵	ساقط	دور
۳۲۳	فرائض خمسہ	پانچ فرض	فصل قربانی		
۳۲۴	علمی ارکان	عمل کے جانے والے ارکان	۳۳۶	ایام اضحیٰ	قربانی کے دن
۳۲۵	علمی اسلام	اسلام کا وہ حصہ جو عمل سے	۳۳۷	مشروط	شرط پر موقوف
	متعلق ہے		۳۳۸	حریت	آزادی، یعنی غلامی سے
۳۲۶	خسارہ دارین	دونوں جان کا نقصان		برارت	
۳۲۷	فرضیت	فرض ہونا	۳۳۹	قربانی	خدا کے نام پر بہ نیت قربان
۳۲۸	بشرائط فرضیت	فرض ہونے کی شرطیں		الی اللہ، حلال جانوں کو	
۳۲۹	مختلف الدرجات	مختلف درجے والے		ذبح کرنا	
۳۳۰	اقرار کلمہ توحید	لا الہ الا اللہ محمد	۳۴۰	صاحب نصاب	ایک مقررہ مقدار مال کا
	رسول اللہ کا اقرار			مالک	
۳۳۱	بتکرار شرائط	شرطوں کے بار بار آنے سے	۳۴۱	تقرب الی اللہ	قرب الہی ڈھونڈنا

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۳۴۲	مصارف	صرف کے غل	۳۵۳	فرض عین	ادا کر دین تو وہ فرض شخص سے ساقط ہو جاتا ہے ،
۳۴۳	امور خیر	نیکی کے کام			افراد فی فرض ، یعنی وہ
(فصل طہارۃ)					فرض جو ہر شخص پر الگ الگ ہے جماعت میں سے ایک یا چند اشخاص کے ادا کر دینے سے وہ فرض ہر شخص سے ساقط نہیں ہوتا ،
۳۴۴	طہارۃ صغریٰ	نجاست دور کر دینا	۳۵۴	نفیر عام	عام اعلان جہاد
۳۴۵	طہارۃ کبریٰ	غسل	۳۵۵	مقطع العضو	عضو برید
۳۴۶	نجاست صغریٰ	معمولی نجاست	۳۵۶	بیت المال	قومی خزانہ
۳۴۷	نجاست کبریٰ	موجب غسل نجاست	۳۵۷	دار الحرب	وہ غیر اسلامی ملک جن میں مسلمانوں کو امن نہ ملے
۳۴۸	حدث	بے وضو ہونا	۳۵۸	محاصرة	گھیر لینا
۳۴۹	حمل و بدل	حمل اور اس کا قائم مقام	۳۵۹	دعوت اسلام	اشاعت اسلام
۳۵۰	بدنی طہارت	بدن کی پاکی	۳۶۰	جزیہ	وہ کاری مہولاج ذیولہ یا جاکا
(فصل جہاد)					
۳۵۱	جہاد	دینی لڑائی			
۳۵۲	فرض کفایہ	جماعتی فرض یعنی وہ فرض ہر شخص پر الگ الگ نہیں ہے بلکہ ایک جماعت پر جماعت میں سے ایک یا چند اشخاص اگر اس فرض کو			

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۳۶۱	اتمامِ حجت	بحث ختم کر دینا			والامرد۔
۳۶۲	مستحب	بہتر و باعثِ اجر	۳۶۴	حَر	جو غلام نہ ہو
۳۶۳	مشلہ	اعضا کا ٹڈانا	(فصل قصاص)		
۳۶۴	مالِ غنیمت	عینِ حالتِ جہاد میں	۳۶۵	حق العباد	بندے کا حق جو بندے پر تو
		کافروں سے لوٹا ہوا مال	۳۶۶	جنایت	سعیِ ہلاکت
۳۶۵	خمس	پانچواں حصہ	۳۶۷	قتلِ عمد	وہ قتلِ حسینِ مقتول کو
۳۶۶	اصناف	اقسام			بالا ارادۂ اختیار یا اختیار
۳۶۷	افضل الاعمال	سب سے بزرگ عمل			کے قائم مقام کسی چیز سے
۳۶۸	اعلا حق	حق کو برتر کرنا			مارا گیا ہو۔
(فصل سب جرائم)			۳۶۸	قتلِ شبہ عمد	وہ قتلِ حسینِ مقتول کو ایسی
۳۶۹	سب جرم	جرائم کو روکنا			چیز سے بالا ارادۂ مارا گیا ہو
۳۷۰	حد قصاصِ تعزیر	عدالتی سزائیں			جو نہ مختیار ہو نہ مختیار کا
۳۷۱	حقوقِ الہی	اللہ تعالیٰ کے حق جو بندہ پر ہیں	۳۷۹	قتلِ خطا	قاتلِ مقام
					قتلِ سہو
۳۷۲	سنگسار کرنا	پتھر اڑ کرنا	۳۸۰	قتلِ شبہ خطا	قتلِ مشابہ بہو
۳۷۳	صاحبِ زوج	شوہر والی عورت یا بیوی	۳۸۱	قتلِ سبب	کسی ایسے سبب سے



شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
		پیش آنے والا قتل جکی	۳۹۰	خارجی	بیرونی
		وتمہ داری مجرم پر آتی ہو	۳۹۱	حکمت	دانائی
۳۸۲	مستامن	وہ کافر جسے عارضی	۳۹۲	موعظہ حسنہ	پسندیدہ نصیحت
		امان لے لی ہو۔	۳۹۳	مجاولہ حسنہ	پسندیدہ بحث
۳۸۳	ذمی	وہ کافر جو دارالاسلام	۳۹۴	انفراداً و مجموعاً	علیہ علیہ اور مجموعاً
		میں بادار جزیرہ قیوم ہو۔	۳۹۵	دعوت بالید	فعلی تبلیغ
۳۸۴	منصوص	جو بات قرآن یا حدیث میں	۳۹۶	دعوت باللسان	قولی تبلیغ
		مذکور ہو،	۳۹۷	دعوت بالقلب	روحانی تبلیغ
۳۸۵	غیر منصوص	جو بات قرآن یا حدیث	۳۹۸	ائمہ دعوت	شیوخ تبلیغ
		میں مذکور نہ ہو	۳۹۹	طرق صحیحہ	صحیح طریقے
۳۸۶	تغزیری جرم	وہ جرم جسکی ہزار تغزیر	(فصل ایجاب فی میت)		
		کی صورت میں ہو،	۴۰۰	ایجاب ذمیت	ذمی بنانا
			۴۰۱	دارالاسلام	اسلامی ملک
			(فصل دعوت دین)		
۳۸۷	انفرادی حیثیت	شخصی حیثیت	(فصل اخذ جزیرہ)		
۳۸۸	اجتماعی حیثیت	مجلسی حیثیت	۴۰۲	اخذ جزیرہ	جزیرہ لینا
۳۸۹	داخلی	اندرونی	۴۰۳	عالم غریب	بکا رنفس

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۴۰۴	اہل کتاب	کتاب آسمانی والی توہین	۴۱۶	تعیین بالعلتہ	خداقت کا متعین ہونا
۴۰۵	مجوسی	تشنیہ خالق کے قائلین	۴۱۷	عزل خلیفہ	توہین سے خلافت کا مستم ہو جانا
۴۰۶	بیت پرستان عجم	عجم کی بیت پرست توہین	۴۱۸	نائبین ولایۃ	خلیفہ کو خلافت سے الگ کر دینا
۴۰۷	بیت پرستان عرب	عرب کی بیت پرست توہین		قائم مقام اور حکام	
۴۰۸	مرتدین	اسلام سے پھر جانولے			
۴۰۹	عادل غربا	بیکار مفلسین			
(فصل نصب قضا، قضا قائم کرنا)			(فصل اخذ عشر و خراج)		
۴۱۹	قضا	حجی (عدالت)	۴۱۰	اخذ عشر و خراج	عشر و خراج لینا
۴۲۰	شعبۃ عدل	محکمہ عدالت	۴۱۱	عشر	پیداوار کا لگان
۴۲۱	اجتہاد	ذاتی رائے قائم کرنا	۴۱۲	خراج	سالانہ لگان
۴۲۲	منصب	عہدہ	(فصل نصب خلیفہ)		
۴۲۳	فرائض منصبی	عہدہ کے فرائض	۴۱۳	نصب خلیفہ	خلیفہ قائم کرنا
۴۲۴	منصب قضا	قضا کا عہدہ	۴۱۴	تعیین بالوصیۃ	اصل شخص کی وصیت سے
(فصل نصب قوۃ)			۴۱۵	تعیین بالشور	خلافت کا متعین ہونا
۴۲۵	نصب قوۃ	قوت قائم کرنا			
(فصل تیس بیت المال)					

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۴۲۶	تاسیس	{ بیت المال قائم کرنا	۴۳۶	شہادت	گواہی
۴۲۷	بیت المال		۴۳۷	عند الطلب	مانگنے یا مانگنے کے وقت
۴۲۸	مہم ضرورت	بڑی ضرورتیں	۴۳۸	مقدمات حدود	فوجداری کے مقدمات
۴۲۹	حقوق مستحقین	حقداروں کے حق	۴۳۹	حد قذف	وہ حد جو تہمت زنا لگانے کی سزا میں دی جائے۔
(فصل اعلا رکبتہ اللہ)					
۴۳۰	اعلا رکبتہ اللہ	دین کو بلند کرنا	(فصل ایفاء شرائط حلت)		
۴۳۱	شعبہ	صیفہ			
(فصل استحکام امن)					
۴۳۲	استحکام امن	مضبوطی امن	۴۳۲	ایفاء شرائط حلت	حلال ہونے کی شرطیں
۴۳۳	استیصال	ٹھان دینا	۴۳۳	پوری کرنا	
(فصل سعی ترقی عامہ)					
۴۳۴	سعی ترقی عامہ	ترقی عامہ کی کوشش	(فصل ادا حقوق)		
۴۳۵	فصل ادا حقوق				
۴۳۶	اداء حقوق	حق ادا کرنا	(فصل تقویت حق)		
۴۳۷	تقویت حق	حق کو مضبوط کرنا			
۴۳۸			۴۳۸	طلب علم	علم و معوذتہ
۴۳۹			۴۳۹	تقلیدی	بلا دلیل
۴۴۰			۴۴۰	تحقیقی	بادلیل
۴۴۱			۴۴۱	وجوب عام	عام ضرورت
۴۴۲			۴۴۲	وجوب خاص	خاص ضرورت
۴۴۳			۴۴۳	وجوب عینی	عینی فرضیت
۴۴۴			۴۴۴	وجوب کفائی	کفائی فرضیت

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۴۴۸	عطاءِ علم	علم دینا	۴۴۲	ذہنی تبتل	تصور سے انقطاع دنیا کرنا
۴۴۹	تعلیم و تعلم	یکھنا سکھانا	۴۴۳	مالی تبتل	مال سے انقطاع دنیا کرنا
(فصل رعایت جماعت)			(فصل طلب عرفان)		
۴۵۰	رعایت عجمت	جماعت کا لحاظ	۴۴۴	طلب عرفان	سیرت الہی کی تلاش
۴۵۱	عبادات	صیغہ عبادت کے حکام و مسائل	۴۴۵	معارف دین	دین کے علوم و مسائل
۴۵۲	معاملات	صیغہ معاشرت کے حکام و مسائل	(فصل دعوت دین)		
۴۵۳	نظام ملکی	ملکی انتظام	۴۴۶	منظم صوت	باقاعدہ شکل میں
(فصل تعبد و تمبّل)			۴۴۷	غیر منظم صوت	بے قاعدہ شکل میں
۴۵۴	تعبد و تمبّل	عبادت گذاری و انقطاع از دنیا	(فصل تکمیل اخلاق)		
۴۵۵	روحانی ترقی	ایمان و معرفت کی ترقی	۴۴۸	تکمیل اخلاق	اخلاق کو کامل بنانا
۴۵۶	مادی ترقی	دنوی ساز و سامان کی ترقی	۴۴۹	اتباع دین	دین کی پیروی
۴۵۷	قومی و ملکی	قومین اور مہاترین	(فصل نکاح)		
۴۵۸	بدنی تعبد	بدن سے عبادت کرنا	۴۵۰	پیروی سنت	آن حضور صلعم کے افعال
۴۵۹	ذہنی تعبد	تصور سے عبادت کرنا	اقوال کی پیروی		
۴۶۰	مالی تعبد	مال سے عبادت کرنا	۴۶۱	قہر	وہ رقم جو نکاح کا عوض
۴۶۱	بدنی تمبّل	بدن سے انقطاع دنیا کرنا	مقرر کی جاتی ہے		

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۴۶۲	عدل	بیویوں میں برابر کا سلوک	فصل وقف بوجہ اللہ		
۴۶۳	محرمات	دو عورتیں جن سے ایک خاص شخص کا نکاح حرام ہے	۴۸۴	وقف	شے کو محفوظ رکھنے ہوئے رکھنا
۴۶۴	رضاعت	دو دودھ کا رشتہ	۴۸۵	منقولہ	وہ سامان جو جائیداد جو
۴۶۵	کفایت	برابری	۴۸۶	غیر منقولہ	وہ سامان جو جائیداد جو
۴۶۶	فسخ نکاح	نکاح رد کر دینا	فصل عتاق		
۴۶۷	عتاق	غلام کو آزاد کرنا	۴۸۷	واقف	وقف کرنے والا
۴۶۸	روح مساوت	برابری و برادری کا جذبہ	۴۸۸	واقف کی ملک	وقف کرنے والے کا حق
۴۶۹	ذی حم محرم ملک	قرابت مند غلام	فصل عمل فاد عام		
۴۷۰	آزادی ملک	غلام کی آزادی	۴۸۹	عمل فاد عام	عام بھلائی کا کام
۴۷۱	مختلف النوع	علیحدہ قسم کی	فصل عمل فاد اسلام		
۴۷۲	انفاق	خرچ کرنا	۴۹۰	عمل فاد اسلام	اسلام کی بھلائی کا کام
۴۷۳	شعار اسلام ایسا	اسلام ایمان کی مقدرہ بیچنا	فصل بیع و شرا		
۴۷۴	بیع و شرا	بیچنا اور خریدنا	۴۹۱	بیع و شرا	بیچنا اور خریدنا
۴۷۵	مباح	جائز	۴۹۲	مباح	جائز

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۴۹۳	مباح محض	وہ مباح جو واجب یا	۵۰۶	کفالت نفس	ذات کی ضمانت
		مسنون یا مستحب نہ ہو	۵۰۷	کفالت مال	مال کی ضمانت
۴۹۴	رہجو	سود	۵۰۸	مکفول بہ	جو کچھ ضمانت میں دیا جائے
۴۹۵	بیع بلا بشرط	قطعی بیع	(فصل دعویٰ)		
۴۹۶	بیع بالشرط	شرط پر معلق بیع	۵۰۹	جنساً و قدراً	جنس اور مقدار کی رو سے
۴۹۷	لازم	پختہ	۵۱۰	مدعی	دعویٰ کرنے والا
۴۹۸	معلق	موقوف	۵۱۱	مدعی علیہ	جس پر دعویٰ کیا جائے
۴۹۹	بیع صحیح	درست بیع	۵۱۲	بتینہ	دلیل
۵۰۰	بیع فاسد	ناقص بیع	۵۱۳	موجود فی الوقت	وقت پر موجود
۵۰۱	بیع باطل	ناجاہز بیع	(فصل وکالت)		
۵۰۲	اقاۃ	رد بیع	۵۱۴	وکالت	کسی معاملہ میں نیابت کرنا
	(فصل صرف)		۵۱۵	وکالت خصومت	بحث و حق طلبی کی وکالت
۵۰۳	متحدہ کجنس	ایک جنس کی	۵۱۶	وکالت ایفاء و تہیفا	امین دین کی وکالت
۵۰۴	مختل کجنس	دو جنس کی	۵۱۷	موکل	صاحب معاملہ
	(فصل کفالت)		(فصل اقرار)		
۵۰۵	کفالت	ضمانت	۵۱۸	اقرار	ناز لینا

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۵۱۹	ثبوت	دلیل	۵۳۱	ثبات عقل	ہونے حواس کی حالت میں
(فصل صلح)			(فصل رضاع)		
۵۲۰	وکیل	کسی معاملہ میں صلح کا کتاب	۵۳۱	رضاع	رضاعت
۵۲۱	فضولی	ایک غیر متعلق شخص جو	۵۳۲	نسب	قرابت
		کسی معاملہ میں دخل دے	۵۳۳	شرکت	شریک ہونا
(فصل اجارہ)			(فصل اجارہ)		
۵۲۲	نافذ	جاری قطعی	۵۳۴	اجارہ	ٹھیکہ دینا
۵۲۳	غیر نافذ	غیر جاری وغیر قطعی	۵۳۵	صحّت اجارہ	اجارہ کا جواز
(فصل مضاربت)			۵۳۶	مستاجر	ٹھیکہ لینے والا
۵۲۴	مضاربت	بعض محنت تجارت کا شریک	۵۳۷	مستاجر	ٹھیکہ لینے والا
۵۲۵	رب المال	مال کا مالک	۵۳۸	اجرة	ٹھیکہ کا نفع
(فصل ودیعت)			۵۳۹	اجارہ صحیح	درست ٹھیکہ
۵۲۶	ودیعت	امانت	۵۴۰	اجارہ فاسد	مکروہ ٹھیکہ
۵۲۷	حب ودیعت	صاحب امانت	۵۴۱	راضی طرفین	طرفین کی رضامندی
(فصل طلاق)			۵۴۲	اجارہ باطل	ناجاہز ٹھیکہ
۵۲۸	طلاق	بیوی کو نخل سے خارج کر دینا	۵۴۳	رد اجارہ	اجارہ توڑ دینا
۵۲۹	نفوذ طلاق	طلاق واقع ہو جانا			

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
(فصل تسلیم اکراہ)			۵۵۷	مقتد موانع	خاص صورتوں میں مانع
۵۴۴	اکراہ	جبر کرنا	(فصل شفعہ)		
۵۴۵	تسلیم اکراہ	جبر کو تسلیم کر لینا	۵۵۸	شفعہ	شرکت یا پڑوس کے حق سے مشتری کی خریدی ہوئی
۵۴۶	غیر مباح	نا جائز			جائداد سے ملک قائم کرنا
۵۴۷	رد اکراہ	جبر کو نہ ماننا	۵۵۹	حق شفعہ	شفعہ کا حق
۵۴۸	کفر باللہ	خدا کا انکار	۵۶۰	شفیع	حق شفعہ رکھنے والا
۵۴۹	سب رسول اللہ	رسول اللہ صلعم کو گالی دینا	۵۶۱		بگو اہی مطالبہ حق کو اہی کیساتھ حق کا مطالبہ
۵۵۰	مکرہ	جس پر جبر کیا جائے	(فصل قسمت)		
۵۵۱	استقامت تام	کامل استقلال	۵۶۲	قسمت	بانٹنا
۵۵۲	اشد کبار	سب میں بڑا گناہ	۵۶۳	محکمہ شرعیہ	شرعی احکام کا جاری کرنے والا محکمہ
۵۵۳	خاتمہ اکراہ	جبر دور ہو جانا	۵۶۴	تقسیم	بانٹنے والا
(فصل حجر)			(فصل مزارعت)		
۵۵۴	حجر	خفاقت کی غرض سے کسی کا حق روک لینا	۵۶۵	مزارعت	بٹائی پر کھیتی کرنا
۵۵۵	مانع مطلق	ہر طرح مانع	۵۶۶	حاصل	پیداوار
۵۵۶	حق تصرف	دخل کا حق	(فصل احیاء موات)		



شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
۵۶۷	ارض موات	ناکارہ زمین	۵۶۴	مشرک شے	جس چیز میں چند آدمیوں کے حصے ہوں
۵۶۸	احیاء ارض موات	ناکارہ زمین کو باکار بنانا	۵۶۵	رد ہبتہ	بہ توڑ ڈالنا
(فصل صید)					
۵۶۹	صید	شکار کھیلنا	۵۶۶	مواہوب	بہ کی ہوئی چیز
۵۷۰	محرم	اِحْرَامی	۵۶۷	مواہوب لہ	جسکو بہ کیا گیا ہو
۵۷۱	احرام	زمانہ حج کی وہ حالت جس میں چند باتوں کی حرمت لازم کر لی جائے۔	۵۶۸	واہب	بہ کرنے والا
(فصل عاریت)					
۵۷۲	وصیت	بطریق احسان کوئی چیز کسی کی ملک میں اس طرح دیدینا کہ ملک کا نفاذ دینے والے کے مرنے کے بعد ہو	۵۷۹	عارٹیت	غیر کو ایک چیز کے نفع کا بلا عوض مالک بنانا
(فصل قرض)					
۵۷۳	قرض	قرض دینا	۵۸۰	صاحب عاریت	ملنے کے دینے والا
۵۷۴	واجب الادا	جسکا ادا کرنا ہر حال میں فرض ہے	(فصل قرض)		
۵۷۵	قرض عامہ	عمومی قرض	۵۸۱	قرض	قرض دینا
۵۷۶	قرض حسنہ	وہ قرض جسکا ادا کرنا ہر حال میں ضروری نہیں ہے	۵۸۲	واجب الادا	جسکا ادا کرنا ہر حال میں فرض ہے
۵۷۷	ہبتہ	غیر کو چیز کا بلا عوض مالک بنانا	۵۸۳	قرض عامہ	عمومی قرض

شمار	لفظ	معنی	شمار	لفظ	معنی
(فصل رہن)			فصل عقد باطل		
۵۸۵	رہن	کسی چیز کو کسی حق سے روک لینا۔	۵۹۵	عقد باطل	غلط معاملہ
۵۸۶	مرتہن	رہن لینے والا	۵۹۶	بالا کراہ	جبراً
۵۸۷	راہن	رہن رکھنے والا	۵۹۷	واجب الفسخ	جس کا توڑ دینا ضروری ہو
۵۸۸	مرہون	جو چیز رہن رکھی گئی ہو	(فصل بغاوت)		
(فصل حوالہ)			۵۹۸	بغاوت	امام سے سرکشی
۵۸۹	حوالہ	اپنے ذمہ سے قرض دوسرے کے ذمہ منتقل کرنا،	۵۹۹	متفرق	انگ الگ
۵۹۰	مخیل	قرض منتقل کرنا والا	(فصل ذنوب)		
۵۹۱	محمال	جس کا قرض منتقل کیا جا	۶۰۰	صغیرہ	چھوٹا گناہ
(فصل غضب)			۶۰۱	کبیرہ	بڑا گناہ
۵۹۲	غضب	باہمت و باہرمت مال پر بغیر اذن مالک قبضہ کر لینا	۶۰۲	قابل مواخذہ	گرفت کے قابل
۵۹۳	منصوب	غضب کی ہوئی چیز	۶۰۳	ارتکاب	کرنا
۵۹۴	غاصب	غضب کرنے والا	۶۰۴	ہتھار شرک	شرک کو چھوڑ کر
(فصل غصیمہ)			۶۰۵	امکان معافی	معافی کی گنجائش
(فصل غصیمہ)			۶۰۶	ماکولات	کھانے کی چیزیں

شمار	لفظ	معنی
۶۰۶	مشروبات	پینے کی چیزیں
۶۰۸	ملبوسات	پہننے کی چیزیں
۶۰۹	مستملات	استعمال کی چیزیں
۶۱۰	منکوحات	نکاحی عورتیں

# الحقائق

(العقائد) میں حضرت مولانا آزاد سحانی نے اسلامی عقائد کے دریا کو بطرح کوڑہ میں بند کیا ہے اور جس خوبصورتی و سلیقہ خاص سے مسائل کو جمع فرمایا ہے اسکی نظیر ارور و علم ادب کی زبان میں ملتی۔ کتاب سامنے ہے ”عیان راجہ بیان“

بالکل اسی انداز اور اسی پر داز پر حضرت موصوف کی دوسری کتاب ”الحقایق“ زیر تصنیف ہے جس میں حضرت نے تصوف و معارف کے ایک سو مسائل و فقہ و ار نہایت جامعیت و قابلیت خاص سے بیان کیے ہیں کہ شاید و باید۔ مختصر یہ ہے کہ اس زبردست علم کے اہم مسائل کا سمجھنا جس قدر مشکل اور دشوار ہے، اسی قدر عالم اسلام کے لیے ضروری و لاجب ہے۔ اس ضرورت کو حضرت مولانا نے محسوس فرما کر الحقایق کو احاطہ تحریر میں لانا شروع کر دیا ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ بھر کو پانی کر کے بہا دیا ہے۔ کتاب کی سہولت کے لیے مولانا کا قلم کافی ضمانت ہے۔ (العقائد) کی طرح الحقایق کی خصوصیات یہ ہونگی کہ:

- (۱) علم تصوف و عرفان میں اپنے طرز خاص کی الحقایق پہلی کتاب ہوگی جسکی نظیر دوسری شرتی زبانوں میں مشکل سے مل سکتی ہے (۲) الحقایق سلیس و عام فہم زبان میں ہے (۳) الحقایق اسی کتاب کی حیثیت رکھتی ہے اور یہی حیثیت پیش نظر لکھا لکھی گئی ہے (۴) العقائد سے زیادہ اسکی محاسن معنوی کے ساتھ ساتھ محاسن صوری یعنی خوبی کتابت اور نفاست طبع کا بھی پورا اہتمام ملحوظ رکھا گیا ہے (۵) الحقایق ہر اردو خوان مسلمان کے لیے کارآمد لکھ ضروری کتاب ہے (۶) سلسلہ علم دارالتصنیف کی یہ دوسری کتاب ہے جو ادو نصاب تعلیم میں ایک نئی روح پھونگی (۷) الحقایق کی اور بہت سی خوبیاں وہ ہونگی جو صرف دیکھنے اور سمجھنے سے قلعہ لکھتی ہیں (۸) الحقایق کی فروخت کے مرکزی مقامات (۱) مکتبہ نعیم خانہ سرمنڈ شریف پنجاب (۲) علم دارالتصنیف کانپور (۳) دائرہ ادب لکھنؤ میں۔ دوسرے مقامات میں بھی فروخت کی امید ہے (۹) الحقایق کی ضخامت العقائد سے کم اور قیمت بھی حتی الامکان اس سے بہت کم رکھی جائیگی المعلن خاکسار عبد الغفور ناظم شعبۃ الکتب دہم نمبر نعیم خانہ سرمنڈ پنجاب (مہتمم مکتبہ نعیم خانہ سرمنڈ)

# الاسلام والمسلمون

عالم اسلام کی حالت اس صدی میں جس درجہ کو پہنچ گئی ہے کوہ دیدہ بینا اور گوش شناسا ہے  
مغنی نہیں ہے ہوا طوفان حوادث اور امواج تغافل نے اس کے سفینہ حیات کو خدا جانے کہاں سے کہاں  
پہنچا دیا ہے۔ عام بے بسی اور غفلت کی یہ حالت ہے کہ ایک مسلمان کو اپنے دو سر بھائی کی خبر نہیں  
قدردان تعلیم اور کمی زدق نے انتہائی ذلت و خواری کے مراتب طے کر دیے ہیں اس ہندوستان میں کثرت  
سے ایسے مقامات ہیں جہاں گے مسلمان بھائی اپنے ارکان مذہبی تک سے جاہل بے خبر ہیں اس  
دردناک منظر سے متاثر ہو کر بہت کی گئی ہے کہ حضرت مولانا آزاد بھائی کی ادارت و اہتمام خواہ تین  
ایک سالہ نکالاجا، جسکا نام الاسلام والمسلمون ہوگا۔ اور جو انشاء اللہ بہت جلد کانپور کے افق پر اقبالیہ کی گھنگیلا  
الاسلام والمسلمون کی اہمیت اس کے نام ہی سے ظاہر ہے۔ یہ رسالہ خدا نے چاہا تو سوتی ہوئی  
قوم کو جگا بیگا۔ خمار اور ستیوں کو بیدار کر گیا۔ اور تباہی گنگا کہ اٹھو دیکھو تم کہاں سے کہاں آچھو گئے ہو۔  
اسلامی دنیا کے مذہبی حالات سے واقف کر گیا۔ اور وہ طریقے بنائے گا جن سے یہ دُوبتی ناواوہر  
سکتی ہے (الاسلام والمسلمون) خالص مذہبی رسالہ ہوگا۔ اور صرف اسلامیہ مذاہب سے بحث کر گیا۔ اسکا انداز  
بحث اور طرز تعلیم سب سے جداگانہ اور خاص ہوگا۔

الاسلام والمسلمون۔ اپنے طرز کار اور دین پہلا پرچہ ہوگا۔ اور جو کچھ مقاصد و مطالب پیش نظر رکھ کر  
اس کا اجرا ہونے والا ہے وہ اس قدر اہم اور ضروری ہیں کہ جن کی جانب توجہ کے لیے قہر  
ہو جانے کی ضرورت عرصے سے محسوس کی جا رہی تھی۔  
الاسلام والمسلمون، کی لکھائی، چھپائی، کاغذ وغیرہ نہایت عمدہ اور اعلیٰ ہوگا۔ مضامین کی غلبہ  
و قدرت کے لیے مولانا کا نام ہی کافی ہے۔

الاسلام والمسلمون کی اشاعت میں جہاں اور سب خوبیاں ہونگی وہاں پابندی و وقت کا  
بھی حد درجہ خیال رکھا جائیگا۔ اور یہ بے وقت شائع ہو کر کبھی ناظرین کو بد دل نہ کر گیا۔  
قیمت سالانہ اس قدر مناسب ہو زون ہوگی کہ ہر اسلامی تنفس خرید سکے مفصل اشتہار  
بہت جلد شائع ہو جائے گا۔

المعلن

محمد حسن اللہ حسن (رسمی) مہتمم حلیم دار الضیف کانپور

